

www.faziz-e-nisbat.weebly.com

بر مہر علی گوچرہ محکم پیغم (سندھ) زُحُبِ عُسْمٰی خالی رِیْم



تصنیف یابین سنی و شیعہ
تألیف بیٹیف
سید پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑا شریف

وَأَعْلَمُ مَا فِيهَا مِنَ الْغَيْبِ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ
أَوْ سَبَّحَ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي سَمَاءٍ مُنْتَهَى أَعْيُنِنَا أَوْ كُنَّا فِي غَيْبٍ مُنْتَهَى

تصفيہ بابین سنی و شیعہ

تأليف لطيف

عالم ربانی حضرت قبلہ عالم خواجہ سید پیر مہر علی شاہ صاحب کمالی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

○

بایں

حضرت سید پر غلام محی الدین شاہ صادق سیرت

○

باعتقاد

جناب سید پر غلام معین الدین شاہ صاحب مآثر اللہ علیہ

○

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

الحمد لله وكفى سلام على عبادة الذين اصطفى۔ اقبال بعد۔ زیر نظر کتاب تصفیہ مابین سنی و شیعہ حضرت قبلہ عالم سیدنا مہر علی شاہ صاحب گوڑوی رحمۃ اللہ علیہ کی آخری تصنیف ہے۔ اسے آپ کچھ عرصہ اپنے ایک مخلص خان بہادر شیر محمد صاحب مرحوم سے لکھواتے رہے۔ مگر سلسلہ اولاً بوجہ آپ کی علالت اور بعداً حالت استعراق کے قطع ہو گیا۔ کتاب کی وجہ تالیف حضرت کے خطبہ ابتدائیہ سے ظاہر ہے۔ آپ کی علالت کے دوران ایک مرتبہ اس کی اشاعت کا ذکر ہوا تو فرمایا: فی الحال رہنے دو، کتاب کو پڑھنے سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کا ارادہ اس موضوع پر ایک نہایت ہی مفصل تصنیف لکھنے کا تھا۔ اور صفحات ایک طرح کا تھا کہ تھے جسے آپ نے بعد میں تفصیلات سے مزین کرنا تھا مگر طویل علالت اور استعراق نے یہ صورت پیدا نہ ہونے دی۔ راقم الحروف نے حضرت قبلہ عالم کی سوانح حیات مہرینہ لکھتے وقت حضور کے فرزند اجمند حضرت قبلہ بابو جی سے اس کتاب کی اہمیت کے پیش نظر اسے بھی شائع کرنے کی ضرورت کا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا: اشاعت سے پہلے اچھی طرح سے نظر ثانی کرو، پھر ان کی اجازت سے مہرینہ میں اس کتاب کے چند اقتباسات بھی درج کیے گئے۔ حضرت بابو جی رحمۃ اللہ علیہ کی علالت کے ابتدائی دنوں میں ایک شام راقم الحروف آپ کی آرام گاہ پر حاضر ہوا تو آپ نے مہرینہ مطالعہ فرما رہے تھے۔ مجھے دیکھ کر ارادہ شفقت فرمایا: مولوی صاحب آپ نے اس کتاب پر بڑی محنت کی ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے میں اس وقت اس میں کتاب تصفیہ مابین سنی و شیعہ کے اقتباسات دیکھ رہا تھا۔ واقعی آج کل ان مسائل پر روشنی دلانے کی اشد ضرورت ہے کیونکہ صحابہ کرام اور اہل بیت عظام علیہم السلام کے ہائے میں لوگ افراط تفریط کا شکار ہو کر صراطِ مستقیم سے ہٹ رہے ہیں، راقم نے عرض کیا: آپ دعا فرمائیں کہ یہ کتاب بھی مہرینہ کی طرح منظر عام پر آجائے، آپ نے ارادہ قاضی فرمایا میری دعا کیا چیز ہے، خود حضرت کے اخلاص اور امت مسلمہ کی بھرپور خواہی کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کی تعلیمات کو عام فرما رہا ہے، اس کے بعد حضرت بابو جی کی شدید علالت اور پھر وصال کی وجہ سے اس کام میں مزید تاخیر ہو گئی۔ اس انتشار میں حضرت قبلہ عالم کے فتاویٰ کا پہلا ایڈیشن ختم ہو گیا۔ اور چونکہ عوام میں اس کی مانگ زیادہ تھی، اس لیے پہلے فتاویٰ مہرینہ کا جدید ایڈیشن شائع کرنے کا فیصلہ کیا گیا جس سے کتاب پیش نظر کی اشاعت میں اور تاخیر ہو گئی۔ الحمد للہ کہ اب یہ دیرینہ آرزو پوری ہوئی اور یہ کتاب قابل تین گنا کام کے سامنے آگئی ہے۔ کتاب ہذا میں مندرجہ اہم مباحث کا خلاصہ یوں ہے:-

- ۱۔ قرآن و حدیث سے اثبات حقانیت خلافت راشدہ، فضائل خلفائے راشدین و دیگر اصحاب کرام علیہم السلام
- ۲۔ حدیث قرطاس، حدیث غم غدیر اور حدیث ثقلین سے متعلق نتائج
- ۳۔ باخ فک اور وراثت نبوی سے متعلق سوالات اور ان کے جواب
- ۴۔ آیت مباہلہ کی تشریح و تفسیر

مجلہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں

○

بار دوم

مقام اشاعت: گولڑا شریف، ضلع اسلام آباد
تاریخ اشاعت: ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۱۵ھ، ستمبر ۱۹۹۳ء

○

خطاطی: خوشی محمد ناصر قادری خوش قسم جان بھری
ٹیلیڈ پریون رقم، بنک کالونی سین آباد۔ لاہور

○

مطبوعہ: پاکستان انٹرنیشنل پرنٹرز (ہیڈ آفس) لمیٹڈ

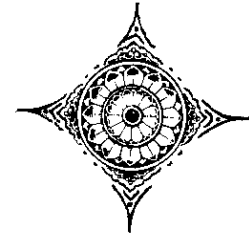
۱۱۸-جی، ٹی روڈ۔ باغباں پورہ لاہور۔ ۵۴۹۲۰ فون: ۳۳۲۶۵۸-۳۳۲۵۹۱

www.faiz-e-nisbat.weebly.com

- ۵۔ آیت تطہیر
 ۶۔ آیت مودت کی تشریح و تفسیر
 ۷۔ حدیث بدینہ العظمیٰ تفسیر میں بحث شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اور علامہ ابن جوزی کے اس حدیث پر اعتراضات اور ان کے جواب
 ۸۔ ضروری تنبیہ
 مذکورہ آیات و احادیث کی تشریح و تفسیر سے حضرت مولف رحمۃ اللہ علیہ کی قرآن و حدیث اور ان کے متعلقہ علوم میں بصیرت نامہ اور مہارت کاملہ کی نشان ظاہر ہوتی ہے۔ ان اہم موضوعات کے ضمن میں جو دیگر پیش بہا علمیں فائدہ ہیں وہ آرباب علم و فہم کے لیے ایک خاص تحفہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ حضرت صحابہ کرام اور اہل بیت عظام علیہم السلام کے طفیل راقم الحروف اور اس کتاب کی اشاعت اور طباعت میں نمایاں حصہ لینے والے حضرت کے نیازمندان محمد حیات خان و محمد فاضل خان کے لیے اس کا ریزہ کو موجب فوز و فلاح داریں اور سب قارئین کرام کے لیے موجب سعادت و ابرین بنائیں۔ آمین۔

الْعَبْدُ الْمَلْتَمِعِي إِلَى اللَّهِ الصَّامِتُ

فیض احمد فیض دربار گولڑا شریف
 سوموار ۱۲ ربیع الاول ۱۳۹۵ھ
 یوم میلاد شریف



www.fai-z-e-nisbat.weebly.com

وجہ تالیف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(اقتباس از حدیث آیہ ۳)
 سُبْحَانَ مَنْ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَهُوَ يَجْعَلُ شَيْءٍ عَالِمًا وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أُنزَلِ قَبِيهِ
 (اقتباس از توبہ آیہ ۱۲۸)
 عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ وَعَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِ وَعَلِيهِ
 (اقتباس از فتح آیہ ۶۹)
 الْمَطْهُرِينَ بِنَظْمِهِ وَعَلَىٰ أَصْحَابِهِ وَأَحْبَابِهِ الَّذِينَ مَعَهُ أَنْشَدَ عَلِيُّ الْكَلْبُورِ رَحْمَةً
 بَيْنَهُمُ الْفَاكِرَةَ مِنْهُمْ يُفْضِلُ جَسَدَهُ وَعِلْمَهُ عَيْلِهِمْ - أَمَا بَعْدُ -

”تخالفت مذہبی مابین سنی و شیعہ کوئی نیا اختلاف نہیں جسے رفع کرنے کے لیے طالبان حق موجودہ زمانہ کے علماء سے التجا کریں۔ اس سے قبل سلف صحابین علیہم السلام پر نہایت تشریح و تفسیر تھی اور یہ سمجھا جانے لگا ہے کہ اہل سنت و الجماعت ہونے کے لیے ضروری ہے کہ انسان اہل بیت کرام کے خلاف بغض اور ہنی آمیت کے ساتھ محبت رکھے۔ حالانکہ اہل سنت کبھی بھی اس شہادت میں مٹوث نہیں ہوئے۔ اور ان کے عقائد میں رسول پاک کے خاندان سے دوستی و مودت مدار ایمان اور فرض مانی گئی ہے۔ اس لئے سنیوں کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہمارے علماء نے کرام نے بمقابلہ اہل شیعہ اپنے مواعظ و نصائح کی مجال میں صرف دفع ملامت و طعن کی طرف ہی رخ کیا۔ اور اہل بیت علیہم السلام کے فضائل و مناقب بیان کرنے کی طرف کم توجہ فرمائی۔ لہذا مخلصی مفتی غلام مرتضیٰ ساکن میانی اور سید صدیق شاہ صاحب اور عزیز بی بی غلام عباس صاحب حسنی کھڑکی حفظہم اللہ تعالیٰ نے شدید تعلقاً کیا کہ اس نہایت ضروری امر کی طرف توجہ کی جائے۔ لہذا ارشاد کی تعمیل میں اور فرصت اور لیاقت نہ ہونے کے باوجود پینتہ اوراق جو سلف صحابین علیہم السلام کی کتب تاہاں سے ماخوذات اور ذاتی ہندیات پر مشتمل ہیں اس غرض سے لکھے جاتے ہیں کہ حضرت ناظرین محظوظ ہو کر اس سیاہ جردیہ عالم کو دعائے خیر سے یاد فرما کر ممنون فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اس وقت کی عبرت و ملامت کے صدقے جب اس نے استوار علی العرش فرما کر دنیا اور دنیا والوں پر اپنی رحمت کا اجر البصورت آس رحمۃ اللعالمین فرمایا آیت محمدیہ کے ساتھ شادی و عقاری سے معاملہ فرماتے ہوئے ہم سب کی بخشش فرمائے۔“

نیاز مند اہل بیت کرام و اصحاب عظام علیہم السلام
 مہر علی شاہ جعلہ اللہ آخرتہم خیراً من اولئہ

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۴	(vi) تجھے تیسرے متعلقہ خلافت سیدنا ابوبکر کا جواب		۱	اثبات خلافت راشدہ پر آیات قرآنیہ	۱
۳۶	(vii) پانچویں تیسرے متعلقہ حدیث نقلیں کا جواب		(i)	رسالہ "برہان الصداقت فی اثبات خلافت"	
	(vi) حضرات شیخین کی عظمت کردار کے		۱	میں مندرج سوال اور اس کا جواب	
۳۷	چند تاریخی شواہد		(ii)	آیت استخلاف	
	بارخ فدک اور وراثت نبوی سے متعلقہ سوالات	۳	(iii)	اقسام خلافت	۸
۴۱	اور ان کے جواب		(iv)	آیت استخلاف کے نتائج کا خلاصہ	۱۰
۴۸	آیت مبارکہ کی تشریح و تفسیر	۴	(v)	مختلف رائے کو آیت استخلاف کا مصداق	
۵۴	آیت تطہیر	۵	۱۱	تسلیم نہ کرنے کے مفاسد	
۵۹	آیت مودت کی تفسیر و تشریح	۶	۱۲	(vi) نشو و نما اسلام کے چار مراحل	
	حدیث مدینہ العلم شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ	۷	۱۸	(vii) چھوٹے مدعیان نبوت اور فتنہ ارتداد	
	کے اس حدیث پر اعتراضات اور اہل تحقیق		(viii)	چند مزید اعتراضات اور ان کے	
	کے جوابات			جواب	۲۰
۶۳	(i) پہلا اعتراض اور اس کا جواب		(ix)	خلافت راشدہ کے متعلق مزید قرآنی	
۶۷	(ii) علامہ ابن الجوزی			بشارات	۲۲
	(iii) ابن تیمیہ کا حدیث مدینہ العلم پر اعتراض			حدیث قرطاس	۲۹
۷۳	اور اس کا جواب		(i)	حدیث قرطاس سے اخذ کردہ غیبی صحیح	
۷۸	(iv) خبر واحد کے مقبول ہونے پر اجماع			نتائج	۳۰
۷۹	(v) خبر واحد کے متعلق چار مذاہب		(ii)	ان نتائج غیر صحیحہ کے جوابات	۳۱
۸۹	(vi) امام ابوحنیفہ رحمہ علیہ کی علمی شان		(iii)	پہلے اور دوسرے نتائج متعلقہ حدیث	
۹۰	(vii) تہمت			قرطاس کا جواب	۳۱
۹۱	ضروری تہنیہ	۸	(iii)	تیسرے تیسرے متعلقہ حدیث مخم خدیر کا جواب	۳۲

www.faz-e-nisbat.weebly.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اثباتِ خلافتِ اشدبہ آیاتِ قرآنیہ

رسالہ بُرہانُ الصداقتِ فی اثباتِ الخِلافتِ

میں مندرج سوال اور اس کا جواب

بعد از محمد بے حد و صلوة بعد واضح ہو کر رسالہ بُرہانُ الصداقتِ فی اثباتِ الخِلافتِ مولفہ جناب نعمت اللہ صاحب لاہوری میری نظر سے گزرا۔ رسالہ مذکور میں اس مضمون کے ضمن میں یہ سوال کیا گیا ہے:-

سوال کا خلاصہ

خلافتِ شیخین کے لیے کوئی نصِ حدیث یا نصِ قرآنی ہے یا نہیں؟ اگر کوئی نص سے تو انصاف کے ایک گروہ اور خیر الابار امیر عرب سیدنا علیؑ طہیم الرضوان نے بیعت ابوبکرؓ سے انکار کیوں کیا اور اپنے لیے مذہبی خلافت کیسے ہوئے؟ کیا یہ لوگ آیت یا حدیث استخلاف سے ناواقف تھے؟ اگر نص ہوئی تو صدیق اکبرؓ کی جانب سے درجواب قول انصاف کہ متناہیوں و منکر اہل بیت (یک امیر ہم میں سے اور ایک امیر تم میں سے) و فرمان پاک سیدنا علیؑ انا عبد اللہ و انحد رسول اللہ و میں خدا کا بندہ اور اللہ کے رسول کا بھائی ہوں، اور نیز انا اسحق لہذا الامر منکم کا ابا بکر و انتھوا فی بالبیعة لی، میں نسبت تمھارے خلافتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زیادہ مستحق ہوں میں تمھاری بیعت نہیں کروں گا بلکہ تم کو میری بیعت کرنی چاہیے، وہ نص کیوں پیش نہ کی جاتی۔

اجواب

ایک نص کیا بلکہ کثرتِ نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نہ صرف خلافتِ شیخین بلکہ خلافتِ خلفائے اربعہ علیہم الرضوان پر شاہد ہیں۔ مگر جو نصوص قرآنیہ میں شخصی طور پر کسی کے نام گرامی کی تخصیص نہ تھی، صرف کلی طور پر اوصاف جمیلہ کا ذکر تھا، لہذا جو نامعلوم شخصیت بوقتِ وصال نبویؐ باہمی مخالفت پیدا ہوا، تاہم وقت گزرنے کے ساتھ روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان نصوص اور ان میں مندرجہ اوصاف سے مراد اور ان کا مصداق خلفائے اربعہ ہی ہیں۔ اور انہی کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد منہ خلافت پر چھلانے کا وعدہ بجناب اللہ فرمایا گیا ہے۔

مراد اور مصداقِ نصوص پر سب سے اول پہنچنے والے اور اوصافِ کلیہ سے مصداقینِ تخصیص کا پتہ لگانے والے، خود باب

www.faz-e-nisbat.weebly.com

اقسامِ خلافت

خلافت و ریاست از روئے اسلام دو قسم کی ہے۔ ایک خلافت عام ہے جس کے لیے شرائط ذیل ہیں :-
 مسلمان ہونا۔ عاقل ہونا۔ بالغ ہونا۔ عزم رکنی آزاد ہونا۔ سمیع و بصیر و کلام میں بے عیب ہونا۔ کافر یعنی کفر و خلافت کے سر انجام دینے میں پورا ہونا۔ مجتہد ہونا۔ گوشتقیل نہ ہو۔ متبصی ہی سہی۔ عادل ہونا۔ قریشی ہونا اور (اختلافی شرط) کاتب ہونا۔
 دوسری خلافت خاص ہے۔ اس کی شرائط میں علاوہ امور مذکورہ بالا وہ اوصاف بھی ہیں جن کی تصریح قرآن کریم میں موجود ہے۔ ایسی خلافت خاصہ کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیش گوئی فرمائی کہ دنیا میں کچھ عرصہ توت و رحمت، پھر میرے بعد تیس سال خلافت و رحمت، اُس کے بعد امرانہ سلطنت اور پھر اُس کے بعد کہ اور حد و النبیہ سے تجاوز ہوگا۔ خلفاء اربعہ اور ست یا حسن علیہم الرضوان کا زمانہ تیس سال ہے جس پر خلافت و رحمت کا خاتمہ ہو گیا۔ امام حسن علیہ السلام کا خلافت کو ترک کرنا اس وجہ سے بھی تھا کہ آپ امرانہ و شامت سے بچنا اور خلافت بعدی ثلاثون سنہ توفیقاً صلکاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تیس سال خلافت ہوگی۔ اُس کے بعد وراثتوں سے کاٹنے والی مولانیت ہو جائے گی (پہنچا چاہتے تھے۔

خلافت خاصہ راشدہ کے اوصاف مختصر یہ ہیں :-

(۱) خلیفہ مہاجرین اولین میں سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کی آیت استخلاف میں ہنکھڑے خطاب کے ساتھ انہی سے وعدہ فرمایا ہے کہ اگر ان میں سے کسی کو ہم زمین میں مکن و صاحب قدرت بنائیں گے تو وہ مقاصد و مطالب خلافت کو پورا کرے گا۔
 علاوہ سورہ حج کی آیات ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶،

ہے کہ یہ مان لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کو معاذ اللہ ان کی آخری عمر کے حالات معلوم نہ تھے۔ یا یہ کہ وہ لوگ اپنی زندگی میں جنت کو سدھارے۔ اور وہاں کا سوا کچھ دیکھ کر دنیا میں آئے اور برخلاف اعمال سابقہ ایسے جرائم کے مرتکب ہوئے کہ مستحق عذاب لرح ہو گئے۔ ظاہر ہے کہ یہ دونوں صورتیں اہل اسلام کے مسلمہ عقائد کے خلاف ہیں۔

الغرض صاف طور پر ثابت ہو گیا کہ آیت استخلاف کے ساتھ وعدہ دیئے گئے وہی اشخاص تھے جو اپنے اپنے وقت میں خلیفہ ہوئے۔ اور جو وعدے حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان سے کیے تھے کہ تمہیں دنیا میں خلیفہ بنا یا جائے گا اور تمہارے ہاتھ پر دین الہی کی تکمیل ہوگی۔ اور تمہارے خوف کو امن سے بدل دیا جائے گا۔ سب کے سب اپنے اپنے وقت پر ان کے لیے منتظر ہوئے اور یقیناً دنیا کی کیشیز کو دینی شہیدانہ (وہ میری ہی عبادت کریں گے اور کسی کو میرا شریک نہ ٹھہرائیں گے) بھی انہی لوگوں کی شان میں ہے یعنی وہی وہ لوگ ہیں جن کے کام محض الہی اور شایعہ نفسانیت سے متبر اور متزہ ہوتے تھے۔

پس نہ صرف شیخین رضی اللہ عنہما کی خلافت نص قرآنی سے ثابت ہو گئی بلکہ خلافت خلفائے اربعہ علیہم السلام انصوان بھی نص قرآنی سے ثابت ہے۔ اور آیت استخلاف میں غور کرنے سے معلوم ہوجاتا ہے کہ موجودہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ کا تکمیل اور قدرت عطا فرمانا اقامت دین کے لیے تھا یہی معنی ہے آیت استخلاف کے اس جملہ کا کہ لَقَدْ كُنْتُمْ لَهَا قَدْ لُفْتُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا قُلْتُمْ لَا وَارِثَتُنَا وَلَا لَنَا حَقٌّ يُبَدَّلُ بِهَا لَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ مِنْهُ لِيُتْرَكَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَتَسْأَلُونَ رَبَّكُمْ فَقُلْ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولُوا إِنْ هِيَ إِلَّا سُبْحَانُ رَبِّنَا الَّذِي يَخْتَارُ مَنْ يَشَاءُ لِيُخَلِّفَ فِيهِ مِمَّنْ يَشَاءُ وَرَأَيْتُمْ أَنَّ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (فتح-۲۹)

نشو و نماہ اسلام کے چار مراحل

- ۱۔ غنور اسلام کے وقت سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس دین پاک کو اپنی اہمیت میں چار مراحل سے گزرنا پڑا۔
بعض نبوی جو مکہ معظمہ میں واقع ہوئی۔ گویا اسلام کا تولد اس وقت ہوا۔ مگر اس وقت کے مسلمانوں کو اس کے علمدار کی بھی قدرت نہ تھی۔ یہ مرحلہ ہجرت مدینہ منورہ تک رہا۔
- ۲۔ دوسرا مرحلہ ہجرت کے بعد مدینہ منورہ جا کر شروع ہوا۔ اس دور میں مشرکین مکر سے قصداً اور اوروں سے تبعاً جہاد و قتال شروع ہو گیا۔ مگر فتح ہونے پر بادشاہی کی صورت ظہور میں آئی۔ سارا حجاز مطیع ہوا۔ اور پھر آپ انتقال فرما کر رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔
- ۳۔ تیسرا مرحلہ آپ کے انتقال کے بعد شروع ہوا۔ اس میں غلظت و قوت اسلام یہاں تک بڑھی کہ دو نامی اور زبر دست بادشاہوں یعنی قیصر روم کا بادشاہ جو نصرائی تھا، اور کسریٰ (ایران کا بادشاہ جو جوہوس تھا) کو جن کی حکومت اس وقت تقریباً ساری دنیا پر پھیلی ہوئی تھی، جہاد و مقاتلہ کرنے کے بعد مغلوب و نیست و نابود کر دیا گیا۔
- ۴۔ بلا و مشورتوں میں اسلام کی ترویج اور مساجد کی تعمیر پہلے اور دوسرے مراحل خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے گزرے تیسرا مرحلہ بعد صدیق اعلیٰ و فاروقی تھے ہوا۔ اور چوتھا جسے تیسرے کا ثمرہ سمجھا جاسکتا ہے بعد عثمانی و عمر رضوی و واقعہ ہوا۔
اب ہم ان آیات شریفہ کا ذکر کریں گے جن میں ان مراحل اور حالات کا ذکر صحیحاً کر امام کی مدح اور خلافت راشدہ کے

برحق ہونے کا ذکر آیا ہے سب سے پہلے سورہ فتح کی آیات ذیل میں یہ ذکر ہے۔

۱۔ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَلِيغُونَ يُؤْخَذُونَ مِنْ دُونِهِمْ أَدْحَانًا يَلْفُوفُونَ فِئْتَانًا يَنْصُرُونَ مِنْ أَوَّلِيهِمْ نَصْرًا مِمَّنْ بَدَّوهُمُ وَيَسْتَجِيبُونَ لِمَا يُنَادِيهِمْ لَخُمُودِهِمْ فِي السُّبُحِ وَمِمَّنْ أَمَرُوا النَّبِيَّ بِالْحَيْبَةِ فِي الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُخْفُونَ لَهُمْ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ فَارْجِعْ كَارِعًا فَنُكَتَ عَلَيْهِمْ أَصْحَابُ الْأَيْمَانِ فَذُكِرْتُمْ فِي الْيَوْمِ الَّذِي كُنْتُمْ تُخْفُونَ لِلْإِنْسَانِ مَا كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا نَجْمًا مُنِيرًا (فتح-۲۹)

محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر سخت زور دہیں اور آپس میں محبت کرنے والے ہیں۔ تو ان کو دیکھتا ہے کہ کوع اور سجود کرتے ہوئے، وہ خدا کا فضل اور اس کی رضا چاہتے ہیں ان کے چہروں پر سجدوں کے نشان موجود ہیں۔ تو ان کو انجیل میں ان کی داستان ایسے سے جیسے کھیتی (پہلے) اپنے سبز گھاس کو نکالے، پھر اسے قوی کرے، پس وہ موٹی ہو جائے اور اپنی جڑوں پر کھڑی ہوجائے۔ (اُسے دیکھ کر) کھیتی والے خوش ہوتے ہیں اور کفار غصہ سے بل کھاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے بخشش اور ثواب بزرگ کا وعدہ دیا ہے۔

اس آیت شریفہ میں اسلام کے چاروں ادوار مدنورہ بالا کا ذکر ہے۔ آخر یہ شرطاً دیکھتی پہلے اپنا سبز گھاس نکالے) بیان ہے اسلام کے پہلے دور کا یعنی بعثت نبوی سے ہجرت تک۔ فازرکہ (پھر اسے قوی کرے) بیان ہے دوسرے دور کا یعنی اس زمانے کا جو ہجرت سے لے کر وفات مشرورہ کائنات علیہ افضل التیمات تک ہے۔ فاستغظ (پھر وہ موٹی ہوجائے) بیان ہے اسلام کے تیسرے دور کا۔ اور فاستغوی علی سؤ قہ (اپنی جڑوں پر کھڑی ہوجائے) بیان ہے اسلام کے چوتھے دور کا۔ فائدہ جملیلہ ملے۔ اس ترجمہ سے معلوم ہوا کہ ذلک اشارہ ہے مابعد یعنی کنزج الخی طرف اور یہ اشارہ بجانب مابعد حضرات ناظرین کے لیے موجب تعجب نہ ہو کیونکہ قرآن کریم میں اس کے علاوہ بھی ذلک اشارہ مابعد کی طرف واقع ہوا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :-

وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ الَّذِي تَابُوا فِيهِ وَالَّذِينَ حَتَفُوا بِهِمْ يُقَوِّتُونَ بِهَا طَائِفَةً مِّنْهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَجْهَدُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا يَنْصُرُونَ بِهَا وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَجْهَدُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا يَنْصُرُونَ بِهَا (الحجر: ۶۶)

اور ہم نے (لوٹو کی طرف) وحی بھیجی کہ ان لوگوں کی جڑوں سے کاٹ دی جائے گی۔
اسی طرح اگر آیت شریفہ دَعَى الَّذِينَ يُطِيقُونَكَ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَشْكِيكِ (البقرہ-۱۸۷) اور جو لوگ فدیہ دینے کی طاقت رکھتے ہیں وہ محتاج کو کھانا کھلائیں، میں لَطِيقُونَكَ کی ضمیر منصوب متصل کو مابعد فِدْيَةٌ طَعَامُ مَشْكِيكِ کی جانب راجع کیا جائے اور یوں معنی کیے جائیں کہ جو لوگ طاقت رکھتے ہیں اُس کی، یعنی فدیہ دینے کی، ان پر صدقہ فطر واجب ہے تو تکلفات ذیل کی ضرورت نہیں رہتی۔ اور اس آیت سے صدقہ فطر کا موجب ثابت ہوجاتا ہے، روزہ سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔
یہاں پرمفسرین کہتے ہیں کہ دَعَى الَّذِينَ يُطِيقُونَكَ (اُسے لایطیقونہ) کلمہ کا کو مقرر مانا پڑتا ہے جو خلاف ظاہر ہے اور بعض دوسرے کہتے ہیں کہ ابتداء سے اسلام میں صاحب توفیق مسلمان کو اختیار تھا جسے روزہ رکھے اور چاہے فدیہ دے دے پھر یہ آیت سنو جو گئی اس آیت کے ساتھ :-

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (البقرہ: ۱۸۵)

جو یہ مہینہ دیکھے وہ روزے رکھے۔

إِنَّمَا وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ
يُعِينُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ ذَاكِرُونَ ○
تھارے دوست اللہ اور اس کا رسول اور مومن لوگ ہی ہیں
جو نماز پڑھتے اور زکوٰۃ دیتے اور (حسد کے آگے) جھکتے ہیں۔
(المائدہ - ۵۵)

بظرف انصاف اگر دیکھا جائے تو اس وعدہ کا مصداق صدیق اکبر ہی تھے کیونکہ بعد نبوی بھی اتنی فوج جمع ہو کر مرتدین کے لیے نہیں گئی اور بعد صدیق اولیٰ اور فاروقی کے بعد بھی اتنی جمعیت میں افواج مرتدین کے مقابلہ میں کبھی نہیں نکلیں۔
وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ
حِزْبَ اللَّهِ هُوَ الْغَلِبُونَ ○ (مائدہ - ۵۶)
جو کوئی اللہ اور اس کے رسول اور مومنوں کو دوست رکھے گا وہ
(خدا کی جماعت میں داخل ہوگا) اور خدا کی جماعت ہی غلبہ پانے
والی ہے۔

اس آیت شریف سے خلیفہ راشد کی اطاعت اور انقیاد واجب ہے اور لجاجت و اقعہ بیان شدہ صدیق اکبر ہی اس آیت میں
موروث ہیں۔ اسحج البغوی عن ابی جعفر محمد بن علی الباقر انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا انزلت
في السوء من بين۔

(یعنی جناب امام زین العابدین کے فرزند امام محمد باقر فرماتے ہیں کہ یہ آیت مومنوں (بصیغہ جمع) کے بارے میں نازل ہوئی
ہے کسی نے کہا کہ سیدنا علی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ وہ بھی سیدنا علی بھی مومنین سے ہیں)
حضرت صدیق اکبر کی خلافت اور ان کا لوگوں سے سبقت لینا حق تھا۔ اس لیے سب مومنین نے جن میں حضرت علی بھی شامل تھے
حضرت صدیق اکبر کو واجب الطاعت سمجھ کر اور خلیفہ مان کر اس واقعہ میں ان کی بھر پور مداخلت کی اور اللہ تعالیٰ نے بھی
ان معاویہ کے اس قدر اوصاف آیات قرآنیہ میں بیان کیے اور انھیں مجتہد و مجتہدینہ یعنی اللہ تعالیٰ ان سے
محبت کرتا ہے اور وہ اس سے محبت کرتے ہیں) کا شرف بخشا۔ حق تو یہ ہے کہ مہاجرین، اہلین (جن کے اوصاف مفصل پہلے
بیان ہو چکے ہیں) اور انصار کے اس گروہ نے جن کی تعریف و توصیف جا بجا کلام الہی میں وارد ہے، خلافت کے بارے میں جو چھ
کیا وہ حق مختار اور حق کیوں نہ ہو جب خود حق سبحانہ تعالیٰ منظم کار ہو۔

چند مزید اعتراضات اور ان کے جواب

یہاں اب چند اور سوالات اور ان کے جواب بیان کیے جاتے ہیں جو اس ضمن میں پوچھے جاتے ہیں :-
پہلا سوال یہ ہے کہ جمیع امور عموماً خواہ جائزوں یا ناجائز، بغیر ارادہ و مشیت از روی عزم و ہمت نہیں ہو سکتے تو باری تعالیٰ
کے مشیت اور حکم اور مبتدل ہونے سے خلافت کی حقانیت بہ ترتیب کئی کیسے ثابت ہوئی کارروائی اگر خاصاً نہ ہو چکی تو
فَعَالٍ لِّمَا يُرِيدُ وہی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ارادہ الہیہ کا تعلق سب مکونات سے ہے مگر یہاں بروعدہ الہیہ بقابلہ ایمان و اعمال صالحہ موجود ہے اور
تقیید و توصیف دین بوصف انضالی ہم اور تزکیہ موجود ہم کا بقولہ تعالیٰ يُعْبُدُ ذُنُوبِي لَا يُشْرِكُونَ فِي شَيْئًا (وہ میری عبادت کرتے
ہیں اور کسی کو میرا شریک نہیں ٹھہراتے) صاف بتلا رہے ہیں کہ امر اختلاف و خلافت شفا فرمادہ ہونے کے علاوہ مجملہ مضیبات حق سے

بھی ہیں یعنی آیت اختلاف کے مصداق لوگ فقط سربراہ ہی نہیں ہوں گے بلکہ وہ اہمیت مسلمہ کے سربراہ ہونے کے ساتھ ساتھ خدا
کے نیک اور پسندیدہ بندے بھی ہوں گے جنھیں ان کے نیک عقائد و اعمال کے پیش نظر یہ مقام عطا ہوگا۔

پھر یہ اعتراض بھی پیش کیا جاتا ہے کہ آیت وَلِيكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ذُنُوبِي لَا يُشْرِكُونَ فِي شَيْئًا کا
مطلب یہ نہیں بلکہ اس کا ترجمہ ایک تفسیر اور متفق عالم نے یوں کیا ہے: اور خوف کے بعد ان کو اس کے بدلے میں اس کے گناہ
میری عبادت کریں اور میرا شریک کسی کو نہ ٹھہرائیں۔ اتنی اس ترجمہ سے يُعْبُدُ ذُنُوبِي کا مدلول امر بالعبادہ اور لَا يُشْرِكُونَ فِي شَيْئًا کا
کا معنی نہیں عن البشر کہ ٹھہرایا گیا ہے کہ اوامر یا نواہی تشریحیہ تیزم و قویح یا عدم وقوع یا مومن یا منہی عنہ نہیں ہوتے چنانچہ امر آیت جُزْأ
الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَاللَّذِينَ آمَنُوا سے یہ نہیں پایا جاتا کہ مخاطبین ضرور ہی تعمیل کریں گے۔ مشاہدہ سے یہ ثابت ہے کہ مرتدوں کو نماز اور
زکوٰۃ ادا نہیں کرتے۔ ایسا ہی لَا تُفَكِّرُونَ فِي الْإِيمَانِ کے معنی نہیں کہ مخاطبین زمانہ کے مرتد ہوں گے پس يُعْبُدُ ذُنُوبِي لَا يُشْرِكُونَ
فِي شَيْئًا سے بھی یہ ثابت نہ ہو کہ خلفاء موجودہ ضروری طور پر خدا پرست اور غیر شریک ہوں گے۔ لہذا آیت اختلاف ان کے لیے
مرئی اور مثبت عدالت نہ ٹھہری۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ بالا صحیح نہیں کیونکہ اس تفسیر پر يُعْبُدُ ذُنُوبِي لَا يُشْرِكُونَ ابی ہر ساقط
توں اعرابی ہونا چاہیے تھا۔ کمال اللہ علیہ صلی علیہ وسلم لہ ادنیٰ ہمارہ فی الفی۔ درحقیقت یہ کلمہ بھی خلفاء اربعہ پیشین گوی کے طور پر
ہیں یعنی وہ میری عبادت کریں گے اور میرا شریک کسی کو نہیں ٹھہرائیں گے جو اہمیت، غاصب اور ظالم نہ ہوں گے جناب شاہ ولی اللہ
صاحب لکھتے ہیں کہ اس آیت کی تفسیر یہ حیرت ہے۔ الخلافۃ من بعدی ثلاثون سنة فتو نصید مملکا عضو صلا یعنی
خلافت راشدہ میرے بعد تیس سال رہے گی بعد ازاں دانتوں سے کاٹنے والی بادشاہت ہو جائے گی۔

جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے عربی زبان میں خلافت ہاشمیہ کو کہتے ہیں یعنی ایک شخص دوسرے کی جگہ بیٹھے اور اس کا نائب
ہو کر کام کرے۔ شرع شریف میں خلیفہ وہ بادشاہ ہے جو برنایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کا نائب
قائم کرے پس شخص کہ بادشاہ نہ ہو اور حکم اس کا عام نافذ نہ ہو وہ خلیفہ نہ ہوگا۔ ایسا ہی اگر کا فر بادشاہ ہو یا مسلمان ہی بادشاہ ہو جو مالیک
وغیرہ تو وصول کرے گردین کی اقامت مثل ہما و اقامت حدود و فیصلہ جات شرعیہ نہ کرے تو وہ بھی خلیفہ کہلانے کا مستحق نہیں جیسا کہ
متغلبہ موجودہ اور پہلے زمانے کے تھے۔ یہ یعنی خلیفہ عام کا ہے۔ اور خلافت خاصہ راشدہ میں علاوہ حکمرانی و اقامت دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم
خلیفہ کا مہاجرین اولین سے ہونا اور سواہل اسلامیہ سے منقطع ہونا بھی شرط ہے چنانچہ خلفائے اربعہ باہم یعنی خلافت راشدہ کے
ساتھ موصوف تھے اور مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قول فعل میں واجب الطاعت تھے۔ قال علیہ السلام علیکم حسناتی و حسناتہ
الغلاءہ والواشدن یعنی تم پر میرے خلفاء کا طریقہ اور سنت لازم ہے جو لوگ کہ علاوہ صفات مذکورہ کے خلیفہ میں ہاشمی اور فاطمی
اور حسینی ہونا شرط کرتے ہیں آیت اختلاف کا فیصلہ ان حضرات کے باطل خلافت ہے کیونکہ بروقت نزول سورہ نور، علاوہ علی کریمؑ کے
کے کوئی ہاشمی شرف بالایمان حاضر نہیں تھا اور وعدہ الہیہ مندرجہ آیت کا تحقق بھی بقیع خلافت خلفاء اربعہ علیہم السلام کیسے بعد ہو سکتا
ہو اور صرف بقیع خلافت سیدنا علیؑ کم اللہ وجہہ کیونکہ اس آیت میں بیٹنے ضامن موجود ہم کے لیے ہیں وہ سب بصیغہ جمع ہیں۔ اور
بیشک بقیع خلافت و تمکین و اقامت دین و تمیز خوف بالامن اور عبادت خاصہ یہ سب علیؑ کم اللہ وجہہ کی خلافت کے پہلے

لے کیونکہ اگر بصیغہ امر اور ہی کے ہوتے تو حسب قواعد نحو یہ امر غائب بعد ذی اور نہی غائب کا بشرک کو ابی ہونا چاہیے تھا۔

خلافت راشدہ کے متعلق مزید قرآنی بشارات

اوپر آیت اختلاف کے بیان کے سلسلہ میں متعدد دوسری ایسی آیات قرآنی بھی تحریر کی جا چکی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خلفائے اربعہ راشدین ہی خلافت خاصہ کے متعلق تھے۔ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے ان حضرات علیہم الرضوان کو اپنی خوشنودی، انعامات اور بخشش کی بشارت بھی دی ہے۔ یہاں چند ایک اور آیات بھی اسی مضمون کی تحریر کی جاتی ہیں۔ ان سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ ایسے حضرات جن کے لیے قرآن کریم اتنی صریح اور واضح بشارات دے رہا ہے وہ جملہ کمال ایسے افعال کے مرتکب ہو سکتے ہیں جن کی تمت ان پر لگائی جاتی ہے۔

۱۔ وَالشُّعْرَانِ الْأَوْكُونَ مِنَ الْمُهْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ
رَضُوا عَنْهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ جَنَّتْ فِيهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ۔

(توبہ - ۱۰۰)

اس آیت میں مہاجرین اور انصار کو متعلق فرمایا گیا ہے۔ جن میں ابو بکر و عمر و عثمان و علی علیہم الرضوان بھی ہیں۔ اس بشارت کے ضمن ان لغزشوں کی معافی بھی آگئی جو مقتصدانے بشریت ان حضرات سے سرزد ہوئی تھی۔ مثلاً سیدنا علی کی نسبت صحیح بخاری میں ہے کہ آپ (علی) فرماتے ہیں کہ ایک دھم رات کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور غلطی (بشریت رسول اللہ) کے پاس آئے اور ہم سے فرمایا کیا تم نماز (تہجد) نہیں پڑھتے؟ حضرت علی کا بیان ہے کہ میں نے کہا۔ یا رسول اللہ۔ ہمارے روجوں اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ وہ جب ہمیں اٹھانا چاہتا ہے ہم اٹھ جاتے ہیں؛ جب حضرت علی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا تو آپ واپس ہوئے اور حضرت علی کو کچھ جواب نہ دیا۔ اور پھر حضرت علی نے آپ کو کہتے سنا جب آپ واپس ہوئے تھے اور اپنی راہ پر ہاتھ مار کر فرما رہے تھے وَكَانَ الْإِنْسَانُ أُنْفُوسًا شَانِقًا جَدًّا (اور انسان سب چیزوں سے زیادہ جھگڑنے والا ہے)

اس حدیث شریف میں سیدنا علی کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مناسبت جواب نہ دینا ظاہر ہے۔ اسی طرح صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ جب مخدب میں حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم سے تھے تو انھوں نے آنحضرت کے نام مبارک کے ساتھ رسول اللہ لکھا۔ اس پر رسول اللہ فرمایا کہ نے اعتراض کیا اور کہا کہ تم اگر آپ کو رسول سمجھتے تو پھر جنگ کیوں کرتے۔ اس پر آنحضرت نے یہ چیز حضرت علی کو فرمایا کہ یہ الفاظ کاٹ دو مگر حضرت علی نے تعمیل نہ کی۔ یہاں تک کہ خود آنحضرت نے صلیح نام لپٹے ہاتھ میں لے کر یہ الفاظ مٹا دیئے۔

اس طرح کے واقعات میں صحابہ کرام سے جو لغزشیں ہوئی ہیں وہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے بخش دی ہیں جن میں وفات النبی کے وقت حضور نبوی میں صحابہ کا پس کی گفتگو میں شروع و غل کرنا جو مناسبت نہ تھا بھی اسی نوعیت کی لغزش ہے جسے قرآن کریم قابل عفو بتاتا ہے۔ مقام انصاف سے کفار جی کا جان و واقعات مذکورہ بالا میں سیدنا علی کو اور اہل تشیع کا حضرت علی کے بغیر باقی تمام صحابہ پر حکم لگا دینا کہ معاذ اللہ لوگ منافق و مرتد تھے اور ما اظہر انکم الرسول خذو ذمہ و ما اظہر انکم عنہ فانہو انکم جو رسول عطا کرے لے لو اور جس چیز سے منع فرمائے اس سے رگ جاؤ کے مخالف اور ٹکرتے کیسا ظلم ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ متعلق فرماتا ہے۔ ان کے متعلق ایسا کہنا خود کفر سے کیا کم ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علم میں جن لوگوں کا نامہ بالا ایمان نہیں جو منافق و مرتد ہیں ان سے اللہ تعالیٰ عالم الغیب سے

راضی ہو سکتا ہے اور وہ کیسے ہستی ہو سکتے ہیں۔

۲۔ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَهَرْنَا
لَهُمْ نَحْنُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَالْآخِرَةُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (محل - ۴۱)

جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی اپنے مظلوم ہونے کے بعد ہم ان کو دنیا میں اچھا ٹھکانا دیں گے اور قیامت کا اجر تو بہت بڑا ہے۔ کاش وہ جانتیں۔

اس آیت میں جملہ لُجُجَاتُہُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ صاف بتا رہا ہے کہ مہاجرین اولین کو ہم دنیا میں بھی اچھی طرح رکھیں گے یعنی مسرت خلافت پر بٹھائیں گے۔

۳۔ هُوَ الَّذِي آتَىٰكَ الْبَصَرَةَ وَاللُّمُؤْمِنِينَ ۖ وَالْقَلْبَ
بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَوْ كُنْتَ غَافِقًا مَلَى الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آتَىٰكَ
بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آتَىٰكَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
(انفال - ۶۳-۶۴)

اے رسول! اُس خدا نے تجھے اپنی نصرت سے تائید دی اور مومنوں کی جماعت میں اور ان کے قلوب میں باہمی الفت ڈالی۔ اگر تو ساری زمین کی دولت بھی خرچ کر دیتا تو ان کے دلوں کو آپس میں نہ جوڑ سکتا۔ تیرا رب بڑا حکمت والا ہے۔ اُسے نبی تجھے تیرا اللہ کافی ہے اور مومن پیر و کار تیرے۔

اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ میں نے مومنین کے دلوں کو باہمی محبت سے جوڑ دیا ہے۔ مگر منافقین کا کہنا یہ ہے کہ ان حضرات کو کھانے

ایک دوسرے کے خلاف سازش کرنے کے اور کوئی کام نہ تھا۔
۴۔ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَطَعُوا دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ
وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۖ كَيْفَ تَعْلَمُونَ
بِحَسْمَةِ قَتْلِهِمْ وَرِضْوَانٍ وَجَعَلَتْ لَهُمْ جَنَّاتٍ
مُتَّقِلِينَ (توبہ - ۲۰-۲۱)

جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے خدا تعالیٰ کے راستے میں ہجرت کی اور اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کیا وہ اللہ کے نزدیک بہت بڑا اجر رکھتے ہیں اور وہی لوگ مراد کو پہنچنے والے ہیں۔ خدا ان کو اپنی رحمت اور خوشنودی کی بشارت سناتا ہے اور ہشتون کی جن میں وہ ابدی عیش حاصل کریں گے۔

کیا کوئی خلفاء اربعہ علیہم الرضوان کی مالی اور جانی خدمات سے انکار کر سکتا ہے؟

۵۔ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ
أَمْوَالَهُمْ بِآنَ لَهُمُ الْجَنَّةُ ۚ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَيُقتَلُونَ وَيَقْتُلُونَ ۚ وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوَارِثِ
وَإِذَا حُجِلَ وَالْقُرْآنُ ۚ وَمَنْ أَذَىٰ بِعِدَّتِهِ مِنْ اللَّهِ
فَاسْتَشِيرُوا رَبَّكُمْ إِذْ يُبَايِعُكُمْ بِهٖ ۚ وَذَٰلِكَ هُوَ
الْمَوْزَنُ الْعَظِيمُ ۖ النَّبِيُّونَ الْعِيدُونَ وَالْمُهَاجِرُونَ
السَّاجِدُونَ الرَّكْعُونَ السَّاجِدُونَ الْمَعْرُوفِينَ
وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ۗ وَبَشِّرِ
الْمُؤْمِنِينَ (توبہ: ۱۱۱-۱۱۲)

اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں اور مال خرید لیا ہے اور اس کے عوض انھیں جنت ملے گی۔ وہ خدا کی راہ میں لڑتے ہیں، قتل و قتل کرتے ہیں اور ان کے ہاتھ سے قتل ہوتے ہیں۔ ان کے لیے تورات، انجیل اور قرآن میں سچا وعدہ ہو چکا۔ اور اللہ سے زیادہ قول کا پورا کون ہے۔ اُسے اہل ایمان اس سود سے پر خوشی مناؤ جو تم نے خدا کے ساتھ کیا۔ اور یہ بڑی کامیابی ہے۔ یہ لوگ گناہوں سے توبہ کرنے والے، بندگی کرنے والے، شکر جلالانے والے، دنیا سے بے تعلق، رکوع و سجود کرنے والے، بھلائی کا امر کرنے والے اور بُرائی سے

روکنے والے اور خدائی حدود کو بگاڑ رکھنے والے ہیں۔ اے پیغمبر ان کو بشارت دیجئے۔

اب خارجی اور شیعہ حضرات یہ بتائیں کہ یہ لوگ جنہوں نے خدائے تعالیٰ سے سو دیا کیا تھا اور جن کے اوصاف، جمیلہ اس آیت میں بیان کیے گئے ہیں کیا خلفاء اربعہ علیہم السلام ان میں سے تھے؟ تاریخ شہادت دیتی ہے کہ وہ تھے اور یقیناً تھے۔ کیا انہوں نے اپنا زہن (جان و مالی خدمات) خدائے تعالیٰ سے واپس لے لیا تھا؟ یا اللہ تعالیٰ نے ان سے مال بیع (جنت) کے واپس لینے کا ارادہ فرمایا اس بیع کو فسخ کر دیا تھا؟ حاشا وکلایہ سودا تو خدائی سودا ہے۔ یہ بیع تو طبعی اور پکی ہو چکی ہے جو کبھی فسخ ہونے کی نہیں۔

۶۔ وَجَاهِدْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَّمْلَكَةٌ اَبَتْ كُؤُ اِيْزَاهُمْ هُوَ سُلْطٰنُ الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلِ وَفِيْ هٰذَا يٰكُؤُنَ الرَّسُوْلُ شٰهِيْدٌ اَعْيٰبِكُمْ وَتَكُوْنُوْا اَهْلَ الْاٰمٰنَةِ عَلٰى النَّاسِ ۝ (حج: ۷۸)

اور خدائی راہ میں سچائی سے جہاد کرو۔ خدائے تعالیٰ نے تمہیں پسند کیا ہے اور دین میں تم پر کوئی تنگی نہیں رکھی ہے۔ دین تمہارے باپ ابراہیم کا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارا نام مسلمان (فرمانبردار) پہلے ہی سے رکھا ہوا ہے یعنی اگلی آسمانی کتابوں میں، تاکہ رسول تمہارا گواہ ہو اور تم اور لوگوں پر گواہ ہو۔

دیکھتے جہادِ دینی اللہ والوں کو نہ صرف قرآن بلکہ سابقہ آسمانی کتابوں میں بھی مسلمان اور فرمانبردار رکھا گیا ہے۔ کیا اس وقت اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کے (بزرگ طاغیوں) پر روزِ قیامت دو وقت شریف نبوی مرتد ہو جانے کا، یا ان کے تیرہ ایشیا کو ایذا دینے کا علم نہ تھا؟ نعوذ باللہ من شرور النفساء۔

۷۔ وَ لَقَدْ كُنْتُمْ اِيْ يَوْمَئِذٍ مِنَ الْغٰفِلِيْنَ اَلَّذِيْنَ اَعْبٰدُوْا الصُّلُوْبُوْنَ ۝ (الانبیاء: ۱۰۵)

اور یقیناً تم نے تورات کے بعد زبور میں کلمہ دیا ہے کہ زمین پر خود کے وارث میرے پاک بندے ہوں گے۔

یہ پیشین گوئی بشارتِ تورات و زبور فاروقِ عظیم کے حق میں ہے جن کے ہاتھ سے ارض مقدسہ شام فتح ہوئی آپ صبح حسب اس آیت کے عبادِ دینی الصلویوں سے ٹھہرے۔

۸۔ لَقَدْ تَابَ اللّٰهُ عَلٰى النَّبِيِّ وَالْمُهٰجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ الَّذِيْنَ اٰتَوْهُ فِىْ سَاعَةِ الْعُسْرَةِ وَهِيَ الْبَعْدُ مَا كَادَ يَنْفِيْجُ قُلُوْبَهُمْ فَرِيْقِيْنَ فَرِيْقًا تَابَ عَلَيْهِمْ اِنَّهٗ يَهْدِيْ ذُرُوْفَ رَحِيْمٍ ۝ (توبہ: ۱۱۷)

البتہ اللہ تعالیٰ نے نبی پر اور ان مہاجرین و انصار پر بالتحقیق رحمت والی توبہ فرمائی جنہوں نے تنگی کے وقت آپ کی متابعت کی بعد اس کے کہ ان میں سے بعض کے دل پھر جانے لگے تھے۔ پھر ان پر رجوع برحمت فرمایا۔ بالتحقیق اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ مہربان اور رحمت خاصہ سے رجوع کرنے والا ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ ان مہاجرین و انصار کی تعریف فرماتا ہے جنہوں نے جب تک کہ میں شریک ہو کر آنحضرت کی متابعت کی اور حضرت عثمانؓ نے تین سو اونٹ جمع کر کے اور ایک ہزار طلانی اشرفی امداد میں دی۔

۹۔ وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرٍ اِنَّكُمْ اَوَّلْتُمْ اَنْ تَقُوْا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ اِنَّ تَقُوْلَ لِمَنْ يُّؤْمِنُ اَنْ يُّجِيْبَكَ اَنْ يُّبَيِّنَ لَكَ رُبُّكَ بِبَيِّنٰتٍ مِنَ الْاٰيٰتِ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مِمَّا لَمْ يَلِيْن ۝

اور بے شک اللہ تعالیٰ نے بدر کی مہم میں تمہیں نصرت عطا فرمائی جب تم کمزور ہو گئے تھے پس اللہ سے ڈرو اور اس کا شکر ادا کرو جب تو مومنوں سے کہتا تھا کہ کیا تمہیں یہ کافی نہیں ہے کہ

(آل عمران: ۱۲۳-۱۲۴)

تمہارا رب تین ہزار فرشتے اتار کر تمہاری مدد کرے۔ یہاں مومنین کے لقب سے لقب سیدنا صدیقؓ و عمرؓ و علیؓ بھی اس جنگ میں شامل تھے سیدنا عثمانؓ یہ تعبیر صحیح نبوی و صحیحہ رہ گئے تھے۔

۱۰۔ وَاذْعَبْ ذُوْا مِنْ اَهْلِكَ تَتُوْبُوْا لِلْمُؤْمِنِيْنَ مَقْلَبًا لِيُقَاتِلَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ سَبِيْعًا عَلِيْمًا ۝ (آل عمران: ۱۲۱)

اور جب تو صبح اپنے گھر سے جا کر مومنوں کو لڑائی کی بجگہ جاتا تھا۔ خدائے تعالیٰ سننے اور جاننے والا ہے۔

اس آیت میں جنگ احد کا ذکر ہے جس میں شامل ہونے والوں کو اللہ تعالیٰ مومنین کے لقب سے پکارا ہے۔ خدائے تعالیٰ نے ان (موتوں) کے دلوں میں مومنین کا رعب پائی ہے اور وہ اپنے گھروں کو اپنے اور مومنین کے ہاتھوں سے اجاڑنے لگے۔

قرآن کریم ہر جگہ ان اصحاب کرام کو مومنین کے لفظ سے پکارتا ہے جن کے ایمان پر معتزین حملہ کرتے ہیں۔

۱۲۔ وَ لَنْ نُّعْذِبَنَّكَ اُمَّةً يَّتٰى عَنْ رَاىِ الْاَخِيْرُ وَاِذَا مَرُّوْنَ بِالْمُغْرِبِ وَيَذْكُرُوْنَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اُوْلٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ (آل عمران: ۱۰۴)

تم میں سے ایک جماعت ایسی ہو جو داعی الی الخیر و آمر بالمعروف اور ناہی عن المنکر ہو۔ اور یہی لوگ نجات پانے والے ہیں۔

اصحاب کرام علیہم السلام الزعمان بلاشبک موصوف باوصاف مذکورہ تھے۔ اب ان کے لیے کون سی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو مذاب زدے جب کہ وہ (پیغمبر کو) مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور وہ کافر اس مسجد کے متولی نہیں ہیں۔ اس کے متولی تو منتفی لوگ ہیں مگر ان میں سے اکثر نہیں جانتے۔

مسجد کے متولی بعد از وفات النبیؐ وہی اصحاب کرام تھے جنہیں اللہ تعالیٰ یہاں منتفی کے لقب سے نوازا رہا ہے اور جو اب عمل طعن بناتے جاتے ہیں۔

۱۴۔ لٰكِنَ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ جَاهِدُوْا بِاَمْرٍ اَلِهٖمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاُوْلٰٓئِكَ لَهٗمُ الْخِيْرٰتُ وَاُوْلٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهٗمْ جَنٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ (توبہ: ۸۸-۸۹)

لیکن رسول اور جو اس کے ساتھ ایمان لائے ہیں۔ انہوں نے اپنی جان اور مال سے جہاد کیا اور انھی کے لیے ہیں خوبیاں اور وہی لوگ نجات پانے والے ہیں۔ اللہ نے ان کے لیے باغ تیار کر رکھے ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں وہ ہمیشہ ان میں رہیں گے یہ بڑی کامیابی ہے۔

تاریخ شاہد ہے کہ خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم مالی خدمات میں سبقت رکھتے تھے سب سے پہلے صدیق اکبرؓ کو مکہ میں دعوت اسلام پر بلایا گئے سب سے زود و کوکب کیا گیا اور کثرت تکالیف دی گئیں۔ یہاں تک کہ انہوں نے بحیثیت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت اختیار کی۔ آیتہ بران النبیین والصدقات فی جمعناھی (البقرہ: ۲۷۱) اگر تم خیرات ظاہر کر کے دو تو وہ اچھا ہے، کے نزول پر فاروقِ عظیم نے نصف مال اور صدیق اکبرؓ نے گھر کا سارا سامان حضور نبویؐ میں حاضر کیا۔ استفسار پر صدیق اکبرؓ

نے عرض کیا کہ میں نے گھر میں ہوائے خدا اور اس کے رسول کے کچھ نہیں چھوڑا تو فاروق اعظم نے اُن سے کہا کہ سرِ جید تم انور خیر میں تم سے سبقت لے جانا چاہتے ہیں مگر ناکام رہتے ہیں سبقت تمھی کو نصیب ہوتی ہے حضرت عمر فاروق نے بھی مکہ میں انہما را تعید پر تکلیفیں اٹھائیں اور ہجرت کے بعد بھی اُن سے اعلیٰ درجہ کی جان نثاری ظہور میں آئی حضرت علیؓ نے تو بروقت ہجرت آنحضرت کے بستر مبارک پر سونے کی وجہ سے اپنی جان تک قربانی کے لیے پیش کر دی حضرت عثمان نے راہ خدا میں جس قدر مالی خدمت کی ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے غزوہ تبوک کے موقع پر انھوں نے تین سو اونٹ بھر سارا سامان اور ایک ہزار طلائی نیشتریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پیش کیے۔ طاعین اُن کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ غزوہ اُحُد میں جناب عثمان اُن فروروں میں سے تھے جن کے اس شہد خیر سے فرار کا باعث شیطان بنا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رحمت الہیہ نے اس کا تدارک فرما کر اس جرم کو معاف فرما دیا تھا۔ کما قال اللہ تعالیٰ :-

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا أَمْكُلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يُخَيَّرُوا
أَشْرًا لَّهُمْ الشَّيْطَانُ بَعْضُ مَا كَتَبُوا لَهُمْ وَعَفَا اللَّهُ
عَنْهُمْ ۗ (آل عمران: ۱۵۵)

جو لوگ تم میں سے (مومنوں اور کافروں کی) دو جماعتیں ایک دوسرے سے گنہ گریں (جنگ سے) بھاگ گئے تو اُن کے بعض افعال کے سبب شیطان نے اُن کو فیصلہ دیا مگر خدا نے اُن کا قصور معاف کر دیا۔

جنگ بدر میں حضرت عثمان کی غیر حاضری تعمیل فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ تیمارداری حضرت زکریا بن ابی سلمہ کے تھی۔ لہذا وہ اہل بدر ہی سے شمار کیے گئے اور اجر و نعمت سے محروم نہ ہوئے۔ ایسا ہی باوجود عیسیٰ حاضری کے وہ اہل بیعت الرضوان میں سے محسوب ہوئے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ضعیف مسلمانوں کی خبر گیری اور پیغام صلح پہنچانے کے لیے خدیجیہ سے لڑ بھیجا تھا۔ اُن کے جانے کے بعد بیعت الرضوان وقوع میں آئی۔ اور آنحضرت نے اپنا ایک ہاتھ مبارک اٹھا کر اُسے عثمان کا ہاتھ کہا اور اپنا دوسرا ہاتھ اُس پر رکھ کر فرمایا۔ ہذا خدیجی و ہذا عثماني (یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا ہاتھ ہے) یہ شرف بھی حضرت عثمان ہی کو نصیب ہوا۔

الغرض قرآن کریم میں ان حضرات شرفاء اربعہ کی صفات اور انھیں دیئے جانے والے انعامات کا جا بجا ذکر ہے۔ ایسے حضرات کو یہ کہہ کر قابل تعجب نہ رہے کہ وہ خلافت یا بادشاہت کے لیے دوسرے کا حق نصب کرنے سے بھی گریز نہ کرتے تھے، قابلِ صلوات ہے۔

www.faz-e-nisbat.weebly.com



۲۔ حدیث قرطاس

بروایت ابن عباس حدیث قرطاس کا ذکر صحیح بخاری میں دو جگہ آیا ہے۔ اس مقام پر ان دونوں احادیث شریفہ کو بلفظ نقل کرنا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ ناظرین کے لیے اس واقعہ کی اصلیت کو سمجھنے میں آسانی ہو۔ اُن پطین گنبدگان کی کم علمی اور کم فہمی بخوبی ظاہر ہو جائے۔ اور اُنٹے نمونہ ازخوار سے کئی طرح ساثر مطابقت کی حقیقت بھی کھل جائے پہلی حدیث یہ ہے :-

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال لما حضر رسول صلی اللہ علیہ وسلم وفی البیت رجال فہم عمر بن الخطاب قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ہلوا کتب لکم کتابا لا تضلوا بعدہ قال نعم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد غلب علیہ الوجع وعندکم القرآن حسبنا کتاب اللہ فاختلف اهل البیت فاخصموا منہم من یقول فتربوا ینکتب لکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتابا لئلا تضلوا بعدہ و منہم من یقول ما قال عمر فلما اکتروا اللغو والاختلاف عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوموا قال عبید اللہ فکان ابن عباس یقول ان الرزیة کل الرزیة ما حال بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین ان ینکتب لہم ذلک الکتاب من اختلافہم ولغظہم۔ (صحیح بخاری کتاب الطب)

ترجمہ عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت آیا اور دولت کہہ میں لوگ جمع تھے جن میں جناب عمر بن الخطاب بھی تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اؤ میں تمہیں ایک ایسی تحریر لکھ دوں کہ جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے پس حضرت عمر نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پروردگار غالب ہو گیا ہے اور تمہارے پاس قرآن ہے اور کتاب اللہ ہمارے لیے کافی ہے پس گھر والوں نے اختلاف کیا اور آپس میں جھگڑ پڑے بعض کہتے تھے کہ (سامان کتابت) پاس رکھ دو تاکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے لیے ایسی تحریر لکھ دیں جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے۔ اور بعض ویسا کہتے تھے جیسا کہ عمر نے کہا پس جب انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شور و اختلاف زیادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھ جاؤ۔ عبید اللہ راوی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس کہتے تھے کہ مصیبت بڑی مصیبت وہ چیز ہے جو بسبب اُن کے اختلاف اور شور کے حاصل ہو گئی درمیان رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے کہ آپ اُن کے لیے وہ تحریر لکھتے۔

دوسری حدیث شریفہ کے الفاظ یہ ہیں :-

عن سعید بن جبیر قال قال ابن عباس یوم الخمیس وما یوم الخمیس اشتد برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجعہ فقال ائتونی اکتب لکم کتابا لئلا تضلوا بعدہ اابدنا افتنا زعوا ولا ینبغی عند نبی تنازع فقالوا ما مشاخذہ اہجر

لے یہی قابلِ غور ہے کہ بخاری میں لفظ ابن عباس کی روایت میں اس اختلاف کا ذکر ہے جو وفات نبوی کے وقت نابالغ کنس تھے دیگسی بالغ مرد سے یہ روایت نہیں۔ فیض

ستفہم فاذا هو بايرون حليه فقال دعوني فالذي انا فيه خير مما تادعونني اليه وادصاهو بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا لوفد بنحو ما كنت اجيزهم - وسكت عن الثالثة او قال فسلبتها -

(صحيح بخاری باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته)

ترجمہ سیدنا جبر سے روایت ہے کہ کہا ابن عباس نے چٹنبند کا دن اور کیسا عجیب اور سخت تھا چٹنبند کا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ کا درد و شدت اختیار کر گیا پس آپ نے فرمایا (سامان کتابت) میرے پاس لاؤ میں تمھارے لیے ایک ایسی تحریر لکھ دوں کہ جس کے بعد تم بھی گمراہ نہ ہو گے پس حاضرین نے جھگڑا اور اختلاف کیا اور کسی پیغمبر کے پاس جھگڑا اور اختلاف مناسب نہیں پس بعض نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک اور حال کیا ہے؟ کیا بھی آپ کی زبان مبارک سے پیشانی کلام یا زبان نکلا ہے؟ آپ سے دریافت کر لو پس وہ معاملہ کتابت کو آپ پر دوبارہ پیش کرنے لگے اس پر آپ نے فرمایا مجھے چھوڑ دو کیونکہ میں جس حالت (مشاہدہ حق) میں ہوں وہ اُس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلارہے ہو۔ اور آپ نے اُن کو تین باتوں کی وصیت فرمائی کہ تم میں کو جو چیز عرب سے نکال دو اور ایسوں کو انعام دو جیسے میں دیکر کرتا تھا۔ اور تیسری بات کے متعلق سیدنا جبریل پچھ رہے یا راوی کہتا ہے کہ میں بھول گیا۔

ان روایات کا ثبوت لباب یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت قریب آیا اور دولت خانہ شریف میں لوگ جمع تھے جن میں عمر بن الخطاب بھی تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سامان کتابت میرے پاس لاؤ میں تمھارے لیے ایسی تحریر لکھ دوں جس کے بعد تم گمراہ نہ ہو گے حاضرین میں اس پر اختلاف ہو گیا بعض جن میں عمر بن الخطاب بھی تھے، کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درد غالب ہے آپ کو تکلیف نہ دو۔ اور ہمارے پاس کتاب ہے اور کتاب اللہ ہمارے لیے کافی ہے۔ اور دوسرے کہتے تھے کہ آپ کے ارشاد کی تعمیل کی جائے۔ آپ کی زبان مبارک سے کبھی پریشان کلام نہیں نکلا۔ دوبارہ دریافت کر لو جب شور و اختلاف زیادہ ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور مجھے میرے حال (مشاہدہ حق) پر چھوڑ دو۔

حدیث قرطاس سے اخذ کردہ غیر صحیح نتایج

ان احادیث کے معانی کے سمجھنے میں دانستہ یا نادانستہ غلطی کی وجہ سے جو نتائج غیر صحیح نکالے گئے وہ یوں ہیں :-

- ۱- مرض وفات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کاغذ طلب فرمانا یقیناً کسی دینی امر کے لیے تھا جو امت کو گمراہی سے بچانے کے لیے نہایت اہم تھا۔ ایسی تحریر کو روکا اعلیٰ درجہ کا ظلم ہے اور مظالم کثیرہ کے لیے بنیاد ہے۔
- ۲- کاغذ طلب کرنے کے وقت آپ باہوش اور صحیح الحواس تھے۔ ایسے نہ تھے کہ مخلوب مرض ہو کر معاذ اللہ زبان کا شکر تھے۔ عمر فاروق حسدنا کتاب اللہ کہہ کر اس تحریر کے مانع ہوئے جس سے ایسا شور و غل ہوا کہ حضور اقدس نے سزا ہو کر فرمایا میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔
- ۳- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحریری طور پر سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے۔ اس واقعہ سے کئی مہینے پہلے غم غریب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو آپ بمصر لے جا کر صحابہ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان من کنت مولاً فعلی مولاً..... الخ فرما کر خلیفہ بنا چکے تھے۔ اب اسی کی تائید بذریعہ تحریر فرمانے کا ارادہ تھا۔ اور عمر فاروق کو چاہیے معلوم تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

علی کرم اللہ وجہہ کو تحریری دستاویز عطا فرمانے لگے ہیں لہذا انھوں نے یہ دستاویز لکھنے نہ دی۔ یہی ایک موقعہ کیا حضرت عمرؓ تو ہمیشہ حضرت علیؓ کے مخالف رہے اور تیسفہ بنی ساعدہ میں حضرت علیؓ کو خلافت بلا فضل سے محروم رکھا اور اپنی زندگی میں علیؓ کو اپنے سے ڈر رکھا اور اپنے بعد بھی اپنی لاجواب منصوبہ بندی سے انھیں خلیفہ نہ بننے دیا۔

۴- اہل سنت کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر کو تحریری دستاویز عطا فرما کر اپنا خلیفہ بنا نا چاہتے تھے۔ مگر یہ اُن کا خیال کا خیال ہے۔ اُن کے پاس اس کی صداقت کی کوئی دلیل نہیں۔

۵- اہل سنت نے مشہور حدیث ائی تارک فیکم التقلین ما ان تمسکتہما من قضا لواجہدی کتاب اللہ وعتقی اہل بیاتی پر عمل نہ کیا بلکہ فقط امامیہ کو اس پر عمل کرنا نصیب ہوا۔

ان نتائج غیر صحیح کے جوابات

پہلے اور دوسرے نتائج (متعلقہ حدیث قرطاس) کا جواب

یہ تو ظاہر ہے کہ جس بات کو آپ لکھنا چاہتے تھے اگر اُس پر امت کی اہلی یا ناجی ہدایت کا دار و مدار ہوتا تو آپ اُسے ہرگز ہرگز ترک نہ فرماتے۔ یہ آپ کی شان بادی و بیسیغ بشیر، نذیر، سخیض، عینک، وغیرہ او صاف منصوصہ کے سراسر خلاف ہے کہ آپ ایک ایسے امر کو پورے تین دن مجبوراً شنبہ، یک شنبہ، معہ تقیہ روز چٹنبند کی مہلت میں ترک فرما دیں پھر خطاب اور ارشاد نبوی سب حاضرین کے لیے تھا جن میں سیدنا علیؓ اور سیدنا عباسؓ بھی تھے نہ صرف حضرت عمرؓ کے لیے ہی خطاب تھا۔ اگر مطلقاً ٹھہرنے کے تو سب نہ صرف ایکے حضرت عمرؓ بلکہ سب سے زیادہ سیدنا علیؓ پر مطاعن اور نتائج فاسدہ کا اثر پڑتا ہے۔ کیونکہ دولت خانہ نبوی پر حضرت علیؓ ہی کتابت وحی کا کام کرتے تھے۔ وہ خطابات اسد اللہ العالیہ، پیغمبر شکن اور لاذنی الاغنی وغیرہ سے ملقب تھے یہ وہ نہیں سکتا کہ کسی سے ڈر کر یا کسی کے رعب میں آکر تعمیل ارشاد نبوی سے گریز کیا ہو۔ اگر بغرض محال ایسا تھا بھی، پھر بھی کامل تین دن میں حضرت عمرؓ سے علیہ کی کے وقت انھیں تعمیل کا موقع مل سکتا تھا۔ حاضرین میں سے کسی کا بھی تعمیل نہ کرنا صاف بتلاہا ہے کہ کتابت زبیر بحث ضروری نہ تھی ورنہ حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو بلا لقتان مضموم ہیں کسی کے روکنے سے کب رُک سکتے تھے۔

اُس کتابت کے فی ضروری ہونے کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ جب معاملہ کتابت دوسری دفعہ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میرے لیے اس تحریر سے مشاہدہ حق بہتر ہے۔ حالانکہ یہ ایک مسئلہ امر ہے کہ انبیا کرام کے حق میں تبلیغ اور امر و نواہی الہیہ سے بڑھ کر کوئی عبادت نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل تین دن کے عرصہ میں معاملہ کتابت کی طرف تفرغ نہ فرمانا باوجود اس امر کے نتیجہ نشان ہونے کے جیسا کہ جملہ انھوں نے تصدقاً اس پر دال ہے اس لیے ہوا کہ آپ کو حسب وعدہ الہیہ مندرجہ آیت اختلاف پورا اطمینان تھا کہ اللہ تعالیٰ انھی بعض حاضرین خلیفہ کو خلیفہ بنا کر توف سے امن عطا کرے گا اور انھی کے ہاتھوں پر اپنے پسندیدہ

لے ہیں تم میں دو بڑی عظمت بیڑیں چھوڑے جا رہیں جو اب تک اُن سے تشک کر دگے اور اُن کی تابعداری کر دگے ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ وہ دو چیزیں اللہ کی کتاب اور میرے اہل بیت ہیں۔

اور علیؑ سے عداوت آپ کے ساتھ جادوت ہے۔ بڑیدہ کہتا ہے کہ اس کے بعد مجھے سب اصحاب میں سے کسی کے ساتھ ایسا پیار نہ تھا جیسا علیؑ سے۔

چوتھے نتیجہ (متعلقہ خلافتِ سیدنا ابوبکرؓ کا جواب

بڑیدہ اہلی کے بیان، واقعات و بشارات اور اپنے مقام پر بیان شدہ نصوص قرآنیہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ تم غیروالی حدیث کو سیدنا علیؑ کی خلافت بلا فضل سے کوئی تعلق نہیں۔ اگر اس حدیث کا یہ مطلب ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایام مرض میں عبد الرحمن بن ابی بکرؓ کو نہ فرماتے کہ سامان کتابت لے آگے ابوبکرؓ کے لیے عہد نامہ لکھ دوں تاکہ کوئی اختلاف نہ کرے۔ یہ روایت، جیسا کہ ابھی بتایا جائے گا، کئی ذرائع سے ثابت ہے جب عبد الرحمن نے سامان کتابت لانے کا قصد کیا تو آپ نے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان ابوبکرؓ کے بارے میں اختلاف کرنے سے انکاری ہیں، ایام مرض میں تین روز کی نمازیں اور قبول بعض سترہ نمازیں صدیق اکبرؓ نے پڑھائیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و کلمات اور اصرار و مکر سے امام بنائے گئے۔ اس پر بھی پھر تفضلے جناب ابوبکرؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا: **قَدْ كُنْتُ مَلَكَ رَسُولِ اللَّهِ فَمَنْ ذَا الَّذِي يُوَضِّعُكَ لِي عِنْدِي** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو یہاں سے پھر کون ہے جو تمہیں بیٹھے کرے۔

حسن بصری، حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا نے ابوبکرؓ کو مقدم کیا اور لوگوں کو نماز پڑھوائی۔ اور میں وہاں موجود تھا میر حاضر نہیں تھا۔ میں تندرست تھا میرا نہیں تھا۔ چنانچہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا یہ تھا اس لیے ہم سب اپنی دنیا کے لیے بھی اُس شخص پر راضی ہوئے جس کو اللہ اور اُس کے رسول نے اپنی رضائے سے ہمارے لیے دینی بیٹھا بنا لیا۔ یعنی ہم ابوبکرؓ کی خلافت پر راضی ہوئے۔

انہی ایام میں ایک دفعہ حضرت عثمانؓ نے جو بدموجود تھی کبیرہ کے نماز پڑھائی حضرت عمرؓ جو بڑا بلند آواز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت کی آواز سنتے ہی دریافت فرمایا کیا یہ عمرؓ ہے؟ عرض کیا گیا کہ جی ہاں یا رسول اللہ! اس پر ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور اہل ایمان ابوبکرؓ کی امامت سے انکاری ہیں۔ ابوبکرؓ نماز پڑھا ہے؟ اس پر اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہؓ نے آپ سے حضرت ابوبکرؓ کی رقبہ تسمی کی وجہ سے ان کی امامت سے معذرت چاہی۔ مگر یہ درخواست منظور نہ ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ امامت ابوبکرؓ عمومی امامت نہ تھی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصرار و خصوصاً اُس دنیا سے عین وصال کے وقت سے ثابت ہوا ہے کہ یہ عمومی خلافت تھی جس کو علیؑ کرم اللہ وجہہ نے جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے، خود بھی تسلیم فرمایا۔ مزید برآں سیدنا علیؑ اور سیدنا عباسؓ رضی اللہ عنہما کے باہمی حکام و گفتگو کے ذیل سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ سیدنا علیؑ حدیث تم غیروالی خلافت کے لیے سندنہیں سمجھے ہوئے تھے۔

صحیح بخاری میں جب عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور کہا کیا تو نہیں دیکھتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پانے کو ہیں۔ اللہ کی قسم تو میں دن بعد غیر کا تابع ہو گا۔ میرا مکان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرض میں وفات پائیں گے میں عبدالمطلب کی اولاد کے چہروں میں موت (کے نشان) پہنچاتا ہوں۔ تو ہمیں رسول اللہ کے پاس سے جل ہم آپ سے دریافت کریں گے کہ خلافت کن میں ہوگی۔ اگر ہم میں ہوئی تو یہ ہمیں معلوم ہو جائے گا۔ اور اگر ہمارے سوا کسی اور میں ہوئی تو ہم حضورؐ میں عرض کریں گے کہ خلافت ہمارے لیے وصیت فرمائیں پس آپ ہمارے لیے وصیت فرمائیں گے، حضرت علیؑ نے جواباً کہا اللہ کی قسم اگر ہم رسول اللہ سے خلافت طلب کریں اور آپ انکار فرمائیں تو پھر لوگ ہمیں بھی خلافت نہیں دیں گے۔ اس لیے میں تو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی خلافت طلب نہیں کروں گا۔ انتہی (صحیح بخاری جز اول باب المعافات)

ایسا ہی حقیقت ابن سعد و طبو عد جرئی صفحہ ۳۹ پر زید بن اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے کہا میں چاہتا ہوں کہ حضور علیہ السلام سے درخواست کروں کہ ہم ہاشمیوں میں سے کسی کو خلیفہ بنائیں، اس پر حضرت علیؑ نے کہا: "ایسا نہ کرو، حضرت عباسؓ نے پوچھا: کیوں؟ حضرت علیؑ نے فرمایا: مجھے خوف ہے کہ اگر آنحضرت نے انکار فرمایا تو پھر جب ہم لوگوں سے خلافت کا مطالبہ کریں گے تو لوگ کہیں گے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں انکار نہیں فرمایا تھا؟

ان روایات صدقہ اور امور مذکورہ بالا سے اس بات کا قوی امکان ظاہر ہوتا ہے کہ مطالبہ قرطاس و سامان کتابت صدیق اکبرؓ کی خلافت کے لیے سندنہیں سمجھے ہوئے تھے چنانچہ مشکوٰۃ باب فی مناقب ابی بکر صدیقؓ میں ہے۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں فرمایا کہ اپنے باپ ابوبکرؓ اور اپنے بھائی عبد الرحمنؓ کو میرے پاس بلا لیا کہ میں ایک تمیز لکھ دوں۔ کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ اگر ڈو کرے والا آرزو کرے اور کئے والا لاکے کہ میں خلافت کا مستحق ہوں اور میرے سوا کوئی مستحق نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ اور زمین کو ابوبکرؓ کے سوا کوئی منظور نہیں۔

نیز مشکوٰۃ مناقب عمرؓ میں حضرت ابومرثدہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ جس انسان میں سوا ہوتا تھا میں نے اپنے تئیں ایک کو تئیں پر دیکھا کہ جس پر ایک ڈول تھا پس میں نے اُس کو تئیں میں سے پانی نکالا جس قدر اللہ نے چاہا پھر اُس ڈول کو ابوقحذ کے بیٹے (ابوبکرؓ) نے لیا اور اُس کو تئیں میں سے ایک یاد ڈول نکالے اور ابوبکرؓ کے نکالنے میں سستی تھی۔ اللہ اُس کی سستی کو مٹا دیا۔ پھر وہ ڈول پر سامان گیا۔ پس اُسے عمرؓ نے انطاب لے لیا۔ میں نے لوگوں میں سے کسی ایسے قوی شخص کو نہیں دیکھا جو پانی اس طرح نکالے جس طرح عمرؓ نے نکالا۔ یہاں تک کہ لوگوں نے اپنے اُونٹ میرا رب کر کے انہیں اُن کی نشست کا ہوں میں بٹھا دیا۔

حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں کہ میری زندگی تمہارے درمیان کس قدر ہے پس پردہ کرنا ان دشمنوں کی جو میرے بعد (خلیفہ) ہوں گے۔ (رداء الترمذی فی مشکوٰۃ)

حضرت مجتہدینؓ حکم فرماتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریمؐ کے پاس آئی۔ اور اُس نے کسی امر کے متعلق آپ سے گفتگو کی پس آپ نے فرمایا میرے پاس پھر آنا۔ اُس نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے بتائیے کہ اگر میں پھر آؤں اور آپ کو نہ پاؤں (تو کیا کروں) آپ نے فرمایا: اگر تو مجھے نہ پائے تو ابوبکرؓ کے پاس جانا۔ (بخاری و مسلم)

ابومؤمن سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے پس آپ کی بیماری سخت ہو گئی۔ آپ نے فرمایا: ابوبکرؓ کو کہ دو کرو لوگوں کو نماز پڑھا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ وہ رقیق القلب ہیں جب آپ کی جگہ گھرنے ہوں گے تو لوگوں کو نماز نہیں پڑھا سکیں گے۔ آپ نے دوبارہ فرمایا: ابوبکرؓ کو کہ دو کرو لوگوں کو نماز پڑھا میں، حضرت عائشہؓ نے پھر ڈبی غدر کیا۔ پس آپ نے پھر فرمایا کہ ابوبکرؓ سے کہ دو کرو لوگوں کو نماز پڑھا میں۔ البتہ تم سوا سب قوم معنیٰ زینباً اور اُس کی خدمت گار عورتوں کی مانند ہو۔ پس قاصد حضرت ابوبکرؓ کے پاس آیا اور اُنھوں نے نبی کریمؐ کی حیات شریف میں لوگوں کو نماز پڑھائی۔ (صحیح بخاری)

حسن فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو ہم نے اپنے معاملہ میں نظر کی پس ہم نے دیکھا کہ نبی کریمؐ نے ابوبکرؓ کو نماز میں ہمارا امام بنایا تھا اس لیے ہم نے اپنی دنیا کے لیے اُسی کو پسند کیا جسے رسول اللہ نے ہمارے دین کے لیے پسند فرمایا تھا پس ہم نے ابوبکرؓ کو خلیفہ بنا لیا۔ ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کے متعلق

سند رکھنے کے بارے میں اہل سنت کا خیال بلا دلیل نہیں۔

الحاصل اللہ تعالیٰ نے آیت اختلاف میں عمل طریقہ پر حاضرین حدیث علیہم الرضوان میں سے بعض کو خلیفہ بنانے اور انہی کے ہاتھ پر اپنے پسندیدہ اور مرتضیٰ دن کی تکمیل کا وعدہ فرمایا۔ پھر خود اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت شیخین کی تصریح فرمادی اور آخری وقت میں حضرت صدیق اکبر کو نماز میں امام بنا کر اس تصریح قرآنی کو عملی رنگ میں پیش فرمادیا۔ پھر صدیق کی خلافت کو تحریری سند سے نچھتے کرنا چاہا یعنی اہمیت پر کمال شفقت و رحمت کی وجہ سے اعتقاداً لکھ دینا چاہا مگر بعد میں اس خیال سے کہ اللہ تعالیٰ خود مجیب وعدہ حق اس امر کی تکمیل فرمادے گا اور ہمیت مجموعی کل مہاجرین و انصار کے قلوب میں تحاققیت خلافت صدیق اکبر سے الگ دے گا اور مدبر کا اس پر اجماع ہو جائے گا، ارادہ تحریر کو غیر ضروری سمجھ کر ملتوی فرمایا۔ گو محمد بن تصلو بعد وہ تحریری سند کے ضروری ہونے پر دل سے مگر انکشاف امر مجیب وعدہ مندرجہ آیت اختلاف میں لیا گیا ہے جو جب بلکہ وحشی و ابوتابو ابوالہذا تین دن سے کچھ اور پکی ٹھنکت میں سامان کتابت منگوانے کا نہ خود آپ نے اور نہ کسی ہاشمی وغیر ہاشمی علیہم الرضوان نے اہتمام فرمایا۔

پانچویں نتیجہ متعلقہ حدیث ثقلین کا جواب

اب رہا طاعنین کا یہ دعوے کہ اہل سنت والجماعت نے کبھی حدیث ثقلین پر عمل نہیں کیا اور حضرات امیر سی سے اس پر عمل کیا ہے یہ بھی صحیح نہیں بلکہ معاملہ برعکس ہے۔ کیونکہ اہل سنت نے تو اسی قرآن کو شرفاً با دستور العمل بنایا ہوا ہے جو ان کے پاس ہے اور غیر حرف و کمال کلام الہی ہے اور جس کے حق میں خود سیدنا علی نے بھی **وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ مِّنْكُمْ لُفْظًا لِّقَوْلِ اللَّهِ حُجَّةٌ إِلَّا مَلَأَ رِجْلًا لَوْ كَرِهَ اللَّهُ لَفَسَدَتْ** کے بعد کسی پر کوئی حجت نہیں) فرمایا ہے۔ سیدنا علی کا یہ فرمان فیصلہ کر دیتا ہے کہ حدیث ثقلین میں تنسک بالاعتزاسے مراد سے ثقل اکبر (قرآن کریم) پر عزت پاک علیہم السلام کے موثوقی اور خدا وادھم کے مطابق عمل کرنا اور عمل خلافت راشدہ کی تین سالہ مدت میں با اتفاق رسد سیدنا علی ہوتا رہا جس سے خدا کے پسندیدہ دن کے خلیفہ کا خداوندی وعدہ بھی پورا ہوا۔ اتمام وعدہ الہیہ دربارہ ثقلین دین مرتضیٰ بھی ہوا اور حدیث ثقلین کی تعمیل دربارہ تنسک بالاعتزاسے بھی ہوتی رہی۔ اس کے برخلاف طاعنین کا عقیدہ ہے کہ ثقل اکبر یعنی قرآن کریم کو حضرت امیر علیہ السلام نے غائب کر دیا تھا۔ اور تیسری صدی ہجری سے امام غائب علیہ السلام کے پاس خدائے متعالیٰ نے آئے ہیں بتایا جاتا ہے پس ان حضرات کو تو آج تک تنسک بالقرآن نصیب ہی نہ ہوا۔ رہا تنسک لعل اصغر، تو قرآن کریم کے خدا ان اور گم ہو جانے کی صورت میں (جیسے اُن کا خیال ہے) وہ موبوئی فہم بھی متحقق نہ ہو سکا جس کے بارہ میں سیدنا علی نے فرمایا "ہم اہل بیت کے پاس خدا وادھم ہے" لہذا ان حضرات کا دعوے تنسک بالثقلین سراسر غلط اور بے معنی ہے۔

حدیث ثم غدیر، حدیث قرطاس اور قول سیدنا محمد حسبنا کتاب اللہ، حدیث ثقلین، ان سب کی تشریح و تفصیل میں غور کرنے سے جو اوپر لکھی گئی ہیں، انصاف پسند ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ طاعنین براہم اللہ تعالیٰ نے جس قدر نتائج فاسدہ و تفریعات کاسدہ بوجہ اہل سنت

لے بخدا کے قریب ایک شہر ہے جسے آج کل سامرہ کہتے ہیں۔

لے کیونکہ اگر قرآن مجید یہ مفقود ہے تو عزت اس کے بغیر کس سے جنت پیش کرے گی۔ خدا وادھم قرآن کی موجودگی ہی میں تو کام آسکتا ہے۔ اور اگر موجودہ دور کے امامیہ کے ثقلین یہ موجودہ قرآن وادھم سے درست ہے تو تیسری صدی سے عزت غائب ہے تو پھر قرآن کے مطالب سے ہی اہمیت محروم ہوئی کیونکہ بقول اُن کے امام ہی قرآن کو کچھ مکتا ہے۔ فیض

یا نادانستہ غلط فہمی کے مرتب کیے ہیں وہ سب از قبیل بناء الفاسد علی الفاسدین۔

حضرات شیخین کی عظمت کے دار کے چند تاریخی شواہد

وفات شریف نبوی کے بعد جو اختلاف عظیم واردہ خلافت مہاجرین اور انصار میں واقع ہوا اس کی وجہ ہوائے نفسانی یا بغرض ذاتی نہ تھی۔ مگر طور پر وضاحت کے ساتھ بھی لکھا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کی آیت اختلاف میں جن لوگوں کو امامت دین پسندیدہ کا وعدہ دیا ہے۔ اُن لوگوں کی نسبت اسی آیت میں **يُكْفِي ذَٰلِكُمْ فَكُلُّوْا فِي سُبْحٰنِكُمْ** بھی فرمادیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ اہل دنیا کی طرح ہوا پرست اور لالچی نہیں ہوں گے۔ اس اختلاف کی وجہ یہ تھی کہ ہر فریق نے چاہتا تھا کہ میں ہی خادم اسلام ہوں۔ ریاست شیعیت یا طبع نفسانی کا خیال اُن مقدس لوگوں کے دہم و گمان میں بھی نہیں آیا تھا۔ اس بات کو واضح کرنے کے لیے یہاں اُن حضرات علیہم الرضوان کے چند کلمات و طوطیات کتب تاریخ سے نقل کیے جاتے ہیں۔

ابک روایت یہ ہے کہ نبیعت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد ابو سفیان جناب علی مرتضیٰ کے پاس یہ کہتے ہوئے آئے نہ دیندے کی اس شور و غل کو آپ تو باری مٹا سکتی ہے۔ بغیر اس کے کوئی علاج نہیں۔ اُسے بنی عبدمناف بڑے حیف کی بات ہے کہ تمہارے سامنے ابو بکر خلقیہ ہو جائے۔ رکھ رہے ہیں وہ دونوں جنہیں لوگ علی اور عباس کہتے ہیں۔ وہ مکرور اور ذوق بدمشتم کا مقام ہے کہ اُن کے سامنے قریش کی سرداری ایک جھڑا اور جھوٹے سے قہید میں چل جائے۔ اس کے بعد علی مرتضیٰ سے مخاطب ہو کر کہنے لگے "اَبَسَطَ يَدُكَ اَبَا يَعْلَبُ فَاِنَّكَ لَتَكُنْ لِنَفْسِكَ لَهْلَاهُ فَاصْلِحْ خِيَلًا وَ دَجَالَيْنَ اِنَّا نَهَاتُهَا تَهْرُاجًا مِنْ قَمِيْتِ كُرُوْا كَاغْرًا لِّكَيْ تَسْمُوْا اَمَّا تَمَّ اَجَاذَتْ دَوُوْا مِيْنِ اَبُو بَكْرٍ اِسْمِيْدَانِ كَرُوْا وَ تَنَاجُ كَرُوْا اَوْ رَاجِعْ مِنْ اَسْمَاوِ اَوْ رِيَادُوْا سَبْعَ دُوْا" یہ من کہ حضرت اسد اللہ العارفين نے چہین مجھیں ہو کر جواب دیا "اے ابو سفیان تمہارے مزاج سے فتنہ و فساد کی بوجہ تک نہیں گئی۔ تم نے (قبل از اسلام) اپنے ایام جوانی میں بھی جنگ وجدل میں کبھی دریغ نہ کیا۔ اب حالت اسلام میں بھی (مسلمانوں کے) گلے کھولنا چاہتے ہو خیردار مجھ سے ایسی باتیں نہ کرنا میں ہرگز نہیں مانوں گا۔ یہ جواب منی کہ ابو سفیان اٹھ گئے اور شہداء علی مرتضیٰ حضرت صدیق اکبر کے پاس تشریف لے گئے۔ جناب فاروق اعظم بھی اُس وقت وہاں موجود تھے شہداء نے فرمایا کہ ابو بکر نے تمہاری تمنا میں تم سے کچھ کہنا ہے ذرا سن لو۔ حضرت صدیق نے جناب محمد کو وہاں سے الگ کر دیا اور حضرت علی کی طرف متوجہ ہوئے۔ دونوں حضرت کے درمیان ہوجھا لڑ پڑا، اُس کا لب لباب یہ تھا۔

جناب علی مرتضیٰ نے۔ اے ابو بکر مجھے تم سے بڑی شکایت ہے تم نے سقیفہ بنی ساعدہ میں چپ چاپ لوگوں سے بیعت لے لی اور میں خیرت مندی اور نہم سے مشورہ لیا۔ اگر مجھے بلا لینے تو کیا حرج تھا۔ یہ تو بڑی قابل انصاف بات ہے۔

حضرت صدیق نے: میں خدا کو واحد و شہاد جان کر عرض کرتا ہوں کہ میں اپنے ہاتھ پر بیعت کرانے کے لیے سقیفہ میں ہرگز نہیں گیا تھا بلکہ میرا ولی منشا یہ تھا کہ مہاجرین اور انصار میں جو تنازعہ وہاں ہوا تھا اُسے رفع کروں۔ فریقین میں آسوس وقت زبردست لے دے ہو رہی تھی۔ ایک فریق کہتا تھا کہ امیر ہم میں سے ہو اور دوسرا کہہ رہا اس پر اڑا ہوا تھا کہ امیر ہماری جماعت میں سے کسی کو ہونا چاہیے۔ نوبت یہاں تک جا پہنچی تھی کہ قریب تھا فریقین دست بدمشتم ہو جائیں اور سرتن سے ہڈیاں بکڑنے لگیں۔ آپ فریقین فرمایاں اور بے شک تحقیق بھی کر لیں کہ میں نے اپنی زبان سے بالکل یہ دروغ است نہیں کی کہ لوگ مجھ سے بیعت کر لیں۔ نہ مجھے خلیفہ بننے کا اشتیاق تھا اور نہ ہے۔ حاضرین نے اتفاق کر کے بغیر میرے مطالبے کے میرے ہاتھ پر بیعت کر لی اور یہ جو آپ نے

فرمایا ہے کہ میں نے آپ کو بلوایا نہیں اور آپ سے مشورہ نہیں لیا۔ اس کے متعلق آپ ہی اضااف فرمائیں کہ آپ کے گھر میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ رکھا ہوا تھا۔ آپ اس کی تجویز و تکفین میں مصروف تھے۔ اور دنیا آپ کی آنکھوں میں اندھیر ہو رہی تھی۔ ایسی نصیبت کے وقت اگر میں آپ کو اس اختلاف کی خبر دیتا تو آپ کے لیے اور بھی قیامت بالائے قیامت ہوتی۔ میں نے تو سارے نیشیب و فراز پر غور کرنے کے بعد اور مصلحت و وقت سمجھ کر لوگوں کے کہنے پر فوراً اپنے ہاتھ پر بیعت لے لی۔ اگر ذرا بھی تاثر کرتا تو معلوم نہیں اس طوفان کے جھوکے میں لوگوں کی رائے کدھر سے کدھر چلا جاتی اور پھر آپ مدینہ کی گلیوں میں لاشوں کے گتھے اور خون کی تھپال بپتے دیکھتے اور ایسا فقہاً اٹھ کر ہڑا ہوا تو جس کا فرد کرنا حد امکان سے باہر تھا۔

جناب مرقس نے معقول اور مدلل تقریر کرنے کے بعد مقوڑی دیر کچھ سوچتے رہے پھر ہاتھ بڑھا کر خود بھی ابو بکر صدیق سے بیعت کر لی مگر صحیح روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے کچھ عرصہ بعد آپ نے مجمع عام کے سامنے حضرت ابو بکر سے بیعت فرمائی خلوت میں خفیہ بیعت کرنا مناسب نہ سمجھا۔

بیعت بقیعہ کے دوسرے دن جناب صدیق اکبر نے جو خطبہ پڑھا۔ اس میں یہ دو جگہ بھی مندرج تھے اطبعونی ما طاعت اللہ ورسولہ۔ فاذا عصیت اللہ ورسولہ فلا طاعة لی علیہم لیس فی جس کام میں خدا اور رسول کی اطاعت بھرتے ہو تو میری اطاعت میں میری اطاعت کرنا اور اگر میں ان کی نافرمانی کروں تو پھر تم پر میری اطاعت واجب نہیں۔ ان سے یہ صاف پتہ چلتا ہے کہ خلافت قبول کرنے سے ان کا مقصد صرف خدا اور خدا اور اس کے رسول کی اطاعت تھی۔

یہاں سیدنا فارق و ق کے عہد خلافت کا ایک واقعہ جس کا ذکر تاریخ میں آیا ہے بیان کرنا بھی ضروری سمجھتا ہوں۔ اس سے یہ صاف ظاہر اور ثابت ہو جائے گا کہ ان حضرات علیہم السلام نے خلافت کو اپنے ذاتی مفاد یا جاہ و جلال کے لیے قطعاً قبول نہیں فرمایا تھا۔ بلکہ ان کا طمح نظر محض خدمت دین اسلام تھا۔

تاریخ میں مذکور ہے کہ قریبا پانچ سو صحابہ کسی مسجد میں جمع تھے۔ ادھر ادھر کی باتوں میں ان میں سے کسی نے کہہ دیا کہ اس شخص (عمر) کے زہد و اتقا نے ناک میں دم کر رکھا ہے۔ نکھا آسے نہ بیٹا ہے۔ خٹانے اپنے فضل و کرم سے بلاد مشرق و مغرب و عرب و عجم اس کے ہاتھ سے فتح کروا دیئے۔ دور دور سے بادشاہوں کے سفیر اس کے پاس آتے ہیں۔ مگر اس کا لباس دیکھو وہی موٹا کپڑا جس میں چڑھے کے پویند لگے ہوتے ہیں۔ اس طرح سلطنت اسلام کی عظمت پر حرف آتا ہے۔ ان صحابہ کے اصرار پر جنت اب عائشہ صدیقہ اور جناب حضرت فارق و ق عظیم سے گفتگو کرنے کی اجازت چاہی۔ تاکہ ان سے اس موضوع پر گفتگو کر سکیں۔ ان کے درمیان جو گفتگو ہوئی وہ مختصر اٹوں تھی۔

فارق و ق عظیم۔ ام المؤمنین فرمائیے کیا ارشاد ہے؟

جناب حضرت عائشہ صدیقہ۔ آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر نے دنیا کو چھوڑ گئے اور جنت میں اپنے رب کے پاس بیٹھے۔ ان دونوں صاحبوں نے نہ تو دنیا کی کسی پروا کی اور نہ دنیا کی کسی بات کی۔ اب ان کی جگہ آپ کے ہمارے نگران و محافظ ہیں۔ خدا نے آپ کے ہاتھوں سے قیصر و کسرے کے ملک فتح کر لئے۔ ان کے سارے خزانے اور سلطنتیں آپ کے ماتحت ہیں۔ امید ہے اللہ تعالیٰ اس میں دن و گئی رات جو کئی ترقی دے گا۔ اس وقت روم کے سفیر دربارِ نبوی میں حاضر ہوتے ہیں جس عہد کے قاصد دست بستہ کھڑے رہتے ہیں عرب کے وفد و گزیراتِ مبارک سے مشترب ہوتے ہیں مگر انھوں نے آپ کے لباس کی بڑی حسنت حالت ہے۔ اس میں چڑھے کے پویند لگے ہیں۔ آپ اگر عمدہ لباس زیب تن فرماتے تو آپ کی بڑی ہیبت اور عظمت ہوتی مگر میں بھی

آپ اپنے سامنے مسح و شام نیا اور لہا پوزا دسترخوان بچھایا کریں جس پر انواع و اقسام کے اطعمہ لذیذہ اور میوہ ہائے خوشگوار چنے ہوں۔ جو آپ بھی کھائیں اور آپ کے مصاحب بھی۔ اس طرح سے شانِ خلافت بڑھے گی۔ اور باہر سے آنے والوں پر جہاں رعب و وقار قائم رہے گا۔

فارق و ق عظیم۔ اسے صدیقہ نے تھیں مستم ہے خدا نے عز و جل کی، مجھے بتاؤ کہ حبیب رب العالمین جناب سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی دس دن لگا کر گندم کو کجا جو کی روٹی اور سوکھی روٹی بھی پیٹ بھر کھائی تھی۔ دس دن تو زیادہ ہیں مجھے مرث تین دن تو اتنی ہی کا پتہ بتاؤ۔ اسے بھی جانے دو، کیا تم مجھے ان کے ایک صبح و شام بھی میرے ہو کر کھانے کی اطلاع دے سکتی ہو جب اس باعث تخلیق ارض و سما نے دنیا میں اس طرح سے زندگی بسر فرمائی تو میں اس قطار و شمار میں ہوں جو ناز و نعم سے زندگی بسر کروں۔ اسے عائنہ عطر ہے یہ امید کبھی نہ رکھنا کہ غریب مسلمانوں کے مال سے تن پروری کرے صدیقہ! کبھی تم نے یہ بھی دیکھا کہ کھانے کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے ایک بانٹ بھی اوپنا رکھ کے تناول فرمایا ہو۔ آپ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ میں بندہ ہوں اور غلاموں کی طرح زمین پر بیٹھ کر کھا کر پاتا ہوں۔ کیا تمہیں یاد نہیں تمہارے باپ صدیق اکبر نے تمہاری ماں کو بیٹہ المال میں سے صرف چار بیسوں کی فرمائشی مٹھائی منگو کر نہیں دی تھی۔ اور جب تمہاری ماں نے اپنے روزینہ میں سے منگوائی تو اتنا ہی ان کا روزینہ کم کر دیا۔ یہ سب باتیں تمہیں خوب معلوم ہیں۔ پھر تم مجھے ایسا نامناسب مشورہ دینے کیسے آتی ہو۔

جناب صدیقہ نے دردناک تقریریں کر دیں اور فرمایا۔ امیر المؤمنین آپ سچ فرماتے ہیں۔ آپ سے پہلے دو نو سرداروں کی عادت مبارک ایسی ہی تھی۔

فارق و ق عظیم نے اپنا جواب جاری رکھتے ہوئے فرمایا۔ اے عائشہ صدیقہ! تم دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیسیاں اور ام المؤمنین جو کل مسلمانوں پر تمہارا حق ہے خصوصاً مجھ پر تو سب سے زیادہ ہونا چاہیے۔ کیا تم دونوں اس لیے میرے پاس آئی ہو کہ مجھے دنیا کی طرف راغب کرو۔ تم جانتی ہو کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اور موقوف کا بڑھ پنا کرتے تھے جس سے اکثر حضور کا تن مبارک چل جاتا تھا۔ آپ بتوں اپنی اکبری مبارک آرام فرماتے رہے۔ اے عائشہ! میں نے تمہارے گھر میں ٹاٹ اور بوسے کے سوا کبھی کوئی فرش یا پنگ اور مہری نہیں دیکھی۔ حضور آپ کو در سے کچھو نے پر استراحت فرماتے تھے اور حج مبارک پر ہمیشہ موٹے اور نمایاں نشان اُبھر آتے تھے۔ ہاں اے بیٹی حضرت عائشہ! کیا تو نے ایک دھنڑے سے بیان نہیں کیا تھا کہ میں نے ایک رات ٹاٹ کی دو تہیں کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نیچے بچھا دیں۔ اس طرح کچھ نرم اور گدگد فرش بننے پر آپ کو آرام کے باعث گہری نیند آگئی۔ اور آپ کی آنکھ اس وقت کھلی جس وقت بلاغ نے صبح کی نماز کی اذان دی حضور نے جسم ہو کر فرمایا اے حضرت عائشہ! تو نے بڑا غضب کیا جو ایسا نرم کھونا میرے نیچے بچھا دیا کہ صبح ہونے کو آئی اور میری آنکھ نہ کھلی۔ آئندہ ایسے کم سخت بچھو نے پر کبھی نہ ملانا۔ دنیا سے مجھے کیا تعین۔ وہ میرے صدر میں نہیں آتی نہیں دنیا کے لیے پیدا کیا گیا ہوں، میری پیاری حضرت عائشہ! مجھے نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معذور تھے۔ اس پر بھی سزا آپ نے اپنے آپ کو کھوکھو کا ہی رکھا کونچ پر کونچ اور صدر پر سجدے کیا کرتے تھے۔ ساری غمزدہ روتے اور گدگداتے گدگداتے گزار دی معذور ہونے پر بھی آپ نے کبھی نہ اچھا کھایا اور نہ اچھا پنا، نہ کبھی نرم بستر پر سوتے۔ پھر میں اپنے ہادی کے طریقہ سے کیسے قدم باہر رکھوں۔

جناب صدیقہ اور حضرت فارق و ق عظیم کا یہ کلام سن کر ہاتھوں سے کچھو تھامے باہر آئیں اور جو کچھ حضرت عمر سے سنا تھا، رورور کر سب حاضرین کو سنایا جس کے کان میں بھی اس بیان کے الفاظ پڑتے تھے، تیر کی طرح دل کے پار ہو جاتے تھے۔ تمام سامعین میں

جواب نمبر ۲۔ اُرُوْذُنَا لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ فِيهَا (الصحاح) اور حدیث شریف
مخبر معاشرا الانبیاء میں مخالفت نہیں بلکہ حدیث آیت کے لیے مختص ٹھہری۔

سوال نمبر ۳۔ حدیث شریف مخبر معاشرا الانبیاء کا راوی صرف ابو بکر ہی ہے۔ لہذا ابو جبر واحد یعنی صرف ایک شخص
کے روایت کرنے کے اس میں وہ وقت نہیں کہ قرآن کریم کے مکتوم کو توڑ دے چنانچہ مسلم فقہیتہ سے کثرت آن کریم کی
تخصیص اس حدیث کے ساتھ جس کا راوی ایک ہو جائے نہیں۔

جواب نمبر ۳۔ اس حدیث کے راوی ایسے صدیق اکبر ہی نہیں بلکہ اور لوگ بھی ہیں۔ کتب صحاح ملاحظہ ہوں۔ اسی وجہ سے
یہ حدیث مجمع علیہا ہے۔ اہمات المؤمنین میں سے کسی نے اسے سننے کے بعد مطالبہ تیرلیٹ پر اصرار نہ کیا۔ اور نہ ہی
نبی کریم کے چچا نے۔ اور تمام خلفاء اربعہ کے عہد میں اسی حدیث پر عمل رہا جتنی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی اپنے
عہد خلافت میں اس میں ذرہ بھر تغیر نہیں کیا تاہم بالفرض اگر اس کے راوی صرف صدیق اکبر ہی ہوں تو بھی یہ حدیث
بوجہ سامعین میں سے کسی کے انکار نہ کرنے کے یعنی باعث اجماع سکوتی کے حد تو اترا اور طبعیت ناسک پہنچتی ہے اور
آیت کا مفہوم کہ اس میں عام مخصوص بعض سے غلطی ٹھہرا کیونکہ اس کے مکتوم سے تونی کے قاتل اور کافر شہ تدار اور
مملوک غلام کو بھی، ایسے دلائل کی بنا پر جو حدیث مخبر معاشرا الانبیاء سے کم وزنی میں مخصوص کیا گیا ہے اور یہ تلام
سے کئی ذیل قطعی ذیل سے معارضہ اور مقابلہ نہیں کر سکتی۔

سوال نمبر ۴۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَذَرِكْتُ سُلَيْمَانَ ذَا ذِكْرِ (الصل-۱۶) یعنی سلیمان (پیغمبر) اپنے والد داؤد کا وارث ہوا۔
اسی طرح ذکر کیا علیہ السلام ذکا ما لگتے ہیں کہ الہی مجھے ایک ولی عہد عطا فرما جو میرے بعد میرا وارث ہو۔ قتل اللہ تعالیٰ
عن ذکر علیہ السلام۔

وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ
أَمْوَالِي حَافِيًا أَهْمْتُ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَبَلَّيْتُ بِرَيْبِي وَذَرِكْتُ
مِنْ آلِ يَعْقُوبَ - (مريم- ۵-۶)

اور میں اپنے بھائی بندوں سے ڈرتا ہوں اور میری بیوی
بانجھ ہے۔ تو مجھے اپنے پاس سے ایک وارث عطا فرما جو
میری اور اولاد یعقوب کی میراث کا مالک ہو۔

بشہادت ان آیات کے ثابت ہوا کہ انبیا علیہم السلام بھی امت کی طرح مورث ہوتے ہیں یعنی ان کے مرنے کے بعد
ان کی اولاد ان کے ترکہ کی مالک ہوتی ہے۔ اس لیے معلوم ہوا کہ آیت اُرُوْذُنَا لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ فِيهَا میں خطاب نبی اور امت دونوں
کی طرف ہے۔ اور یہ آیت اپنے مفہوم عام میں نص قطعی ہے۔

جواب نمبر ۴۔ لفظ ارث اور وارث کا مفہوم جس سے جس کے تحت انتقال کے کنی انواع ہیں۔ اس کا استعمال بھی انتقال
مالي ہوتا ہے کبھی انتقال فی الملک اور کبھی انتقال فی العلم، جیسے کہ مندرجہ ذیل آیات سے واضح ہوگا۔

(ا) وَارْثُكَ أَزْوَاجُكَ وَوَالِدَاؤُكَ وَأُمَّهُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ
لَوْ نَطَّوْهُمَا (الاحزاب- ۴۶)

(ب) إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (الاحزاب- ۲۸)

(ج) وَارْثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُشْرِكُونَ مَعَنَا
اور جو لوگ کفر و شرک سے جانتے تھے ان کو زمین (شام) کے مشرق و مغرب

الْأَرْضَ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَدَّلْنَا فِيهَا دَارَهُمْ (الاحزاب- ۲۸)

(د) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ
يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (الانبیاء- ۱۰۵)

(ه) شَوْءًا أَوْزَنَّا الْكُتُبَ الَّتِي فِيهَا كِتَابٌ وَآيَاتٌ
عِبَادِنَا (فاطر- ۳۲)

(و) أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْيَتَامَى
هُوَ وَفِيهَا خِلْدٌ وَن (المومنون- ۱۰-۱۱)

(ز) وَبَنَاتِكَ الْجَنَّةَ الَّتِي أُوْرِثُوهَا بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ (نحزف- ۴۲)

آیت شریفہ وَذَرِكْتُ سُلَيْمَانَ ذَا ذِكْرِ میں وراثت فی العلم والنبوہ مراد ہے نہ وراثت مال متروکہ کیونکہ داؤد علیہ السلام
کے سلیمان علیہ السلام کے علاوہ اور بھی بیٹے تھے پھر اس کے کیا حیثیت کہ ان کے وارث صرف سلیمان علیہ السلام ہی ہوں اور دوسرے

نہ ہوں۔ نیز باپ کے مرنے کے بعد بیٹے کا وارث ہونا اور ترکہ پدیری کا مالک بننا ایک معمولی اور عام رواجی بات ہے اور یہ اس قابل
نہیں کہ خاص طور پر اس کا ذکر قصص انبیا علیہم السلام میں کیا جائے۔ مزید برآں اس آیت کا ماقبل یعنی عَلَّمْنَا مَطْلِقَ الظَّنِّ بتا رہا

ہے کہ داؤد کے بعد سلیمان کا وارث ہونا کسی کمال میں تھا یعنی کمال فی العلم والنبوہ۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام کے
بعد علم پدیری اور نبوت کا وارث سلیمان ہوا۔ ایسا ہی آیت یَسْئَلُنِي دَاوُدُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ میں بھی ارث مالی مراد نہیں۔ بالفرض

اگر ذکر کیا علیہ السلام کا وارث مالی ان کا بیٹا ہی مانا جائے پھر بھی اس بیٹے کا دیگر ساری آل یعقوب کا وارث مالی ہونا کبھی رکھتا ہے۔
آل یعقوب کے وارث مالی ان کے بیٹے ہوں گے نہ ذکر کیا علیہ السلام کا بیٹا۔ پھر ذکر کیا علیہ السلام کی شان نبوت سے یہ بالکل بعید ہے

کہ وہ اللہ تعالیٰ سے فرزند اس لیے مانگیں کہ ان کے بعد ان کے مال دنیوی کو کوئی اور نہ لے جائے۔ اس کے علاوہ ذکر کیا علیہ السلام
مالی طور پر معمولی حیثیت کے مالک تھے۔ تاریخ ان کو نجات داتی ہے۔ اور ان کے پاس اتنا مال نہ تھا کہ اس کے لیے بالخصوص اللہ تعالیٰ

سے وارث کی انتہائی جاتی۔ اور ان کے بیٹے بھی علیہ السلام تو زائد اور ناک الذمنا تھے۔
حاصل اینکه وراثت کا مسئلہ انبیا علیہم السلام کے ترکہ میں جاری نہیں۔ اور حدیث شریف مخبر معاشرا الانبیاء ذیل قطعی ہے

کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ اس لیے اذواج مطہرات میں سے کسی نے بھی مطالبہ تیرلیٹ نبوی پر اصرار نہیں کیا۔ اور جن بن حضرات
نے مطالبہ کیا بھی تھا انھوں نے اس حدیث کے سننے کے بعد مطالبہ کو ترک کر دیا تھا۔

تاریخ بتاتی ہے کہ فدک، خیبر کے علاقہ میں یہودیوں کا ایک گاؤں تھا۔ جس میں مسلمانوں نے اس گاؤں کے باشندوں
کو اسلام کی دعوت دی۔ انھوں نے مسلمان ہونا چاہا اور نہ خود میں لڑنے کی طاقت دیکھی۔ لہذا فدک کی نصف زمین آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو دے کر صلح کر لی۔ ایسی چیز کو جو بغیر جنگ و قتال کے ملے، اس کو فی سکتے ہیں۔ اگر جنگ سے حاصل ہوتا ہے وہ غنیمت
کہا جاتا ہے۔ آنحضرت فدک کی آمدنی اہل بیت کے نفقہ میں صرف فرماتے تھے۔ اگر کچھ بچ جاتا تو وہ ہزار دوساکن کو دے دیا جاتا تھا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بھی اپنے عہد خلافت میں اسی طرح کیا جیسا انھوں نے آنحضرت سے سنا اور انھیں کرتے دیکھا تھا۔
بفرض مجال اگر معاذ اللہ صدیق اکبر کو سیدۃ النساء سے عداوت تھی تو اپنی بیٹی عائشہ صدیقہ اور باقی اذواج مطہرات اور حضرت عباسؓ

کا جس میں ہم نے برکت دی، وارث کر دیا۔
اور ہم نے نصیحت (والی کتاب یعنی توراہ) کے بعد ان لوگوں کو کھڑا
تھا کہ میرے لڑکے کا بندے نکاح کے وارث ہوں گے۔
پھر ہم نے ان لوگوں کو کتاب کا وارث ٹھہرایا جن کو اپنے بندوں
میں سے برگزیدہ کیا۔
یہی وہ وارث لوگ ہیں جو بہشت کی میراث حاصل کریں گے
اور اُس میں ہمیشہ رہیں گے۔
اور بیعت جس کے تم وارث کر دیتے گے، ہو جائے اعمال کا
صلہ ہے۔

کو یوں محروم کر دیا صدیق اکبر کا حلی بیان ہے کہ واللہ لقرابۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلمو احب الی من ان اهل قرابت یعنی مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت اور خوشامندی کی پاسداری اور صلہ زیادہ ملحوظ و مجبوب ہے نسبت اپنی قرابت کے صلہ کے۔ عام لوگوں کے لیے بھی صدیق اکبر کا ارشاد تھا کہ ارقبوا ھمدی اہل بیت یعنی اُسے لوگوں اہل بیت نبوی کے ساتھ ترازو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملحوظ رکھو کتاب اللہ و احادیث نبوی اور تاریخ شامدین کہ صدیق اکبر کا ارشاد اور رسول کی راہ میں اپنی جان و مال قربان کرنے والے تھے جنھوں نے کبھی کسی غیر مسلم یتیمی و نصرانی کی بھی حق تلفی نہیں کی تھی پھر یہ کیونکر تصور ہو سکتا ہے کہ وہ پھر بارہ رسول کی حق تلفی کریں۔ سبحانک هذا بہتان عظیم۔

دہا ہر امر حضرت ابو بکر نے سیدۃ النساء کے طالبہ کرنے پر کیوں یہ حق انھیں نہ دیا سو اس میں غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اگر حضرت ابو بکر کو حسب درخواست سیدۃ النساء انھیں اس مال کا دے دینا جائز اور مباح بھی ہوتا تو بھی اُس کے نہ دینے پر جلتے شکایت نہ تھی کیونکہ سیدۃ النساء نے آنحضرت سے ایک دفعہ ایک خادمہ کی بگڑائی کے بعد درخواست منظور نہ فرمائی اور بجائے اس کے خادمہ عمار فرمائیں آپ نے تسبیحیں تعمیر فرمائیں۔ کما فی صحیح البخاری و مطب روایت سیدنا علیؑ ایسا ہی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ بھی قبول و درخواست نہ کرے تو محل شکایت نہ ہو گا چہ جائیکہ جب اس مال کا دے دینا شرعاً ناجائز ہو بلکہ تو شرعاً صورت میں تو بجائے محل شکایت ہونے کے یہ قابل ستائش ہو گا کیونکہ اُس نے اللہ اور اُس کے رسول کے حکم کی پابندی کی ہے۔

اس معاملہ میں غور کرتے وقت انور ذیل کو ملحوظ رکھنا بھی ضروری ہے :-

- ۱۔ غیبیہ اپنے مستخلف کی اولاد اور قرابت کا مادہ تھا ضرور متنازعہ اور محاکمہ کرتا ہے اور خیال کرتا ہے کہ جب میں مستخلف کے منصب کا انگلیہ مالک ہو گیا ہوں تو مجھے اُس کی اولاد کو ایک قبیلہ المقدار چیز کے لیے ناراض نہ کرنا چاہیے کیونکہ ضرورت ناراضگی جن ملامت شہروں کا۔
- ۲۔ ابو بکر و عمرؓ فدک کی آمدنی سے کئی گنا زیادہ مال اہل بیت نبوی کو فتوحات کے خاتم سے دیتے رہے۔ صرف فدک نہ دیا اور اُس کی آمدنی کے سلسلہ میں وہی عمل رکھا جو بعد نبوی تھا۔ مزید براں بعد از فتوح و حنینؓ وہی ہی عمل جاری رہا۔
- ۳۔ جاہلین و غیر اللہ انصاری کو صدیق اکبر نے بحرین کے مال سے صرف اسی ایک کے اپنے بیان پر جس قدر اُس نے چاہا بغیر مزید شہادت طلب کیے دے دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا تھا کہ جب بحرین سے مال آئے گا۔ حشوت لک، شوحنوت لک، شوحنوت لک ثلاثا (یعنی تین بار تجھے دو فوہا تھم کر ڈول گا) تو کوئی وجہ نہیں تھی کہ وہ سیدۃ النساء کو فدک میں اُن کا وہ حصہ نہ دیتے جو قرآن و حدیث کی رو سے انھیں ملنا چاہیے تھا اگر انھوں نے نہیں دیا تو یقیناً ضرورۃً و طبعاً معلوم ہو جاتا ہے کہ اُن کا یہ فیصلہ بالکل شرعی اور بحکم خدا و رسول تھا۔
- حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دینی پسندیدہ کے قائم کرنے کے لیے ایسے پاکیزہ اشخاص کو مین فرماتا ہے جو علمی اور اخلاقی صفات میں اُس زمانے کے مجملہ بنی نوع سے وقت اور امتیاز رکھتے ہیں۔ اُن کی صداقت، دیانت و انصاف فی اہل کافر پر بھی اثر کیے بغیر نہیں رہتی۔ اور گو ظاہر اُوہ انکار ہی کرے مگر دل میں ضرور جانتا ہے کہ جب شخص معاملات دنیوی میں کامل صدق و راست بازی سے کام لیتا ہے اور بھجوت سے متفرق رہتا ہے تو یقیناً یہ اپنے خدا کے عز و جل پر بھی بہتان نہ باندھے گا۔ وہ جناب اللہ انور

لے ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ بار الحمد للہ، ۳۳ بار اللہ اکبر، بعد نماز چوگانہ اور سوتے وقت۔

ہوتا ہے کہ وہ مال دنیوی میں سے صرف بقدر ضرورت لے لے اور بوج رہے اُسے خدا کے تفویض کردہ امور میں صرف کرے زیادہ بادشاہوں کی طرح اپنی ذاتی جائدادوں کا ذخیرہ جمع نہ کرے تاکہ اُس کے بعد اُس کی اولاد اور اقارب اُس ذخیرہ کے غمے اور نہ نہیں۔ یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ اللہ کی محبت و علق پر پوری ہو اور کوئی یہ نہ کہ سکے کہ شخص لالچی اور طماع ہے۔ جو کچھ کر رہا ہے اپنے لیے دنیوی مال جمع کرنے کے لیے کر رہا ہے۔

اس بات میں علماء کا اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اموال بنی نضیر و فدک و خمس خبیر وغیرہ کے مالک تھے یا صرف قائم چنانچہ ارشاد ہوا ہے کہ انی واللہ لا اعطى احدًا ولا ائمنع احدًا و انما انا قاسمٌ واضح حدیث امرت یعنی میں کسی کو دینے والا یا محروم کرنے والا نہیں ہوں (بلکہ دینے والا یا نہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہے جو ہر چیز کا مالک ہے، میں صرف بحکم اُس کے تقسیم کرنے والا ہوں، جہاں حکم ہو رکھ دیتا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات میں مختار کیے گئے تھے کہ آپ بادشاہ رسول ہوں یا بعد رسول، اور آپ نے بعد رسول ہونا پسند فرمایا چنانچہ قائم ہونے کی صورت میں چونکہ آپ مالک ہی نہ تھے تو نہ خود مورت ہوں گے اور نہ کوئی آپ کا وارث۔ مالک ہونے کی صورت میں بھی آپ کو اموال میں سے صرف بقدر حاجت اپنی ذات اور اپنے اہل بیت پر صرف کرنے کی اجازت تھی۔ اور چونکہ وہ فقراء و مساکین کے لیے صدقہ تھا۔ اس لیے اُس میں بھی ارث جاری نہ ہو گا چنانچہ صحیح بخاری و مطب میں اس ضمن میں کی متعدد احادیث بروایت ابو ہریرہ وغیرہ موجود ہیں۔ اسی طرح جگر گوشہ رسول بھی مالکانہ تصرف کرنے کی مجاز نہیں کیونکہ بوجہ شرف جزئیت اس کا اثر منصب نبوت پر خیراً سبب پڑنے کا احتمال ہے۔ اور بعد رسول لوگوں کی نگاہ میں دنیوی بادشاہوں کی طرح دکھائی دیں گے۔ اور یہ بات حکمت بالغہ پسند نہیں فرماتی۔

تاریخ شہادت دینی ہے کہ صرف فدک ہی نہیں بلکہ اس کے علاوہ مندرجہ ذیل چھ جائدادیں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی قبضہ میں تھیں۔ اور آپ کے علاوہ اور کسی کا ان میں تصرف نہ تھا۔

- ۱۔ ایک یتیمی جنگ احد کے دن سلمان ہوا بنی نضیر کے سات باغ حسب اُس کی وصیت کے آنحضرت کے قبضہ میں آئے۔
- ۲۔ کچھ زمین انصاری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دے رکھی تھی۔
- ۳۔ جب بنی نضیر دینہ منورہ سے بھاگے گئے تو اُن کا مال اور جائداد آپ کے قبضہ میں آگئے۔
- ۴۔ وادی القریٰ کی ایک تہائی۔
- ۵۔ خبیر کے دو قلعے و بیخ اور سلام جو صلح سے ہاتھ آئے۔
- ۶۔ خبیر کا پانچواں حصہ (نووی باب الجہاد)

حیرت ہے کہ فدک کے متعلق تو ارسٹیاہ یا ہمد یا وصیت کا ذکر تیرہ سو سال سے یہ اصرار جاری ہے مگر نتیجہ چھ جائدادیں کبھی محل بحث نہیں بنیں۔ نہ اُن کا وہ حصہ بنی نضیر سے لیا۔ نہ شہداء علیؓ سے لے ان کے متعلق جناب سیدہ کو یاد دلا اور نہ آپؐ نے خود اپنے عہد خلافت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث یا ہمد یا وصیت پر عمل کیا۔ اگر میراث یا ہمد یا وصیت ہوتی تو چاہیے تھا کہ وہ اپنی خلافت کے زمانہ میں حنین رضی اللہ عنہما کو یہ فرما کر فدک دے دیتے کہ لو میں ابو بکرؓ نے تو تھاری والدہ فاطمہؓ کی تھاری تھاری تھیں دیتا ہوں۔ حنین کے قول کو صحیح ماننے کا مطلب یہ ہو گا کہ جناب علیؓ صدیق اکبر کے سامنے فدک کے معاملہ میں شہادت دینے کو گئے مگر اپنی اس شہادت کے مطابق خود اپنے دو و خلافت میں عمل نہ کیا۔ بعد خلافت رضی اللہ عنہم میں صدیق فیصلہ کو بحال رکھنا صاف ظاہر کر رہا ہے کہ حضرت علیؓ نے اس فیصلہ کی حقیقت کو تسلیم فرمایا تھا۔

سیدۃ النساء سے فدک کے متعلق بہہ یا وصیت کے دعویٰ کو منسوب کرنا اس لیے صحیح حضرت امیر و بہتان ہے کہ اس زمانہ میں حلال بحث میں (معاذ اللہ) موجودہ زمانہ کے وظایف کی طرح خود غرضی اور لالچ کے لیے بناوٹی اور جعلی مسودہ برداری رہتی کہ دعاوی متناقضہ سے کام لیا جائے سیدۃ النساء کا مطالبہ اگر بطریق ارشاد تھا تو ظاہر ہے کہ طرز نہیں ہو سکتا اور نہ بالعکس پھر بہہ یا قصہ دو کو تسلیم کرنے کی ضرورت میں بھی ثبوت چاہیے یعنی دو مرد یا ایک مرد آورد و عورتوں کی شہادت ہو یہاں پُفقو دے جناب اہم امین اللہ رہتا گویشہ یا پختہ ہیں اور سیدنا علی مصاحب قرآن اور قرآن مصاحب علیؑ کے مصاحب علیؑ کی شہادت حسب کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و مرد ہیں یا ایک مرد آورد و عورتیں۔ لہذا اس فیصلہ میں بھی صدیق اکبرؑ پر الزام عائد نہیں ہوتا۔ ایسا ہی دعوئے میراث اور دعوئے وصیت میں تناقض ہے۔ قال علیہ السلام لا اذ صیفة الوارث (خبردار وارث کے لیے وصیت جائز نہیں)

یہاں متعزضین کی طرف سے یہ سوال بھی کیا جاتا ہے کہ اگر فیصلہ صدیقؑ کے لیے صحیح حدیث (میں معاشرہ الانبیاء کا نور و نعت صائغہ کا نصاب صاف ہے) صحیح ہوتا تو بقلہ اور عاقر جو ترکہ نبوی سے نہیں اور جن کا دعوئے جناب عباسؑ نے کیا تھا، صدیق اکبرؑ نے سیدنا علیؑ کو سیدنا محمدؐ و جنہ لو کیوں دے دیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے کہ حضرات اکبرؑ نے یہاں شہادت یا شہادت بطور تمہیک سیدنا علیؑ کو دے دی تھی بلکہ یہ دنیا سنا تھا یہاں کہ فدک جناب علیؑ کی تحویل میں کر دیا تھا کہ اس کو امور شرعیہ میں صرف کریں۔ ایک اور سوال جو اس ضمن میں کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس حدیث میں فدک کو صدقہ کہا گیا ہے۔ حالانکہ اس کی آمدنی میں سے اہل بیت نبوی پر صرف ہوتا رہا جن کے لیے صدقہ حسب ارشاد نبویؐ حرام ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اہل بیت پر صدقہ کی صورت ایک قسم یعنی زکوٰۃ کا صرف ناجائز تھا مطلق صدقہ ناجائز نہیں تھا۔ فدکؑ فی میں سے تھا جو بغیر جنگ و قتال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ میں آ گیا تھا۔ اور فی پر بھی لفظ صدقہ لولا جاتا ہے پھر چنانچہ فی اہل بیت کے لیے ناجائز نہیں۔

مال بحرین کے آنے پر جابر بن عبد اللہ انصاری کو صدیق اکبرؑ کا صرف اٹھنی کی شہادت پر مال نے دینے کا ذکر آپ کا ہے۔ جابر بن عبد اللہ انصاری نے صدیق اکبرؑ کے سامنے شہادت دی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا تھا کہ جب بحرین سے مال آئے گا تو میں تجھے بھی بھر کر تین مرتبہ دوں گا۔ اس پر صدیق اکبرؑ نے کہا کہ آگے بڑھ اور اسی مقدار کا مال لے لے۔ ان سے شہادت کی ضرورت نہیں فرمائی۔ اس بارے میں یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ بحرین کے مال میں بھی تو مسلمان کا حق تھا لیکن وہاں مزید شہادت کی ضرورت نہ تھی گئی۔ اس کے برعکس سیدۃ النساء سے شہادت طلب کی گئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جابر بن عبد اللہ نے نبیؐ کے اہل بیت میں سے کچھ مال لیا تھا اور غلبہ کو نبیؐ کے مال سے دینے کا کلی اعتبار ہے۔ پھر جابر بن عبد اللہ کو تو قبیلہ مقداریں مال دیا گیا تھا لیکن صدیق اکبرؑ اور عمر فاروقؓ اس سے کئی گنا زیادہ مال نبیؐ کے مال میں سے جناب عباسؑ صلی وسلم و حسن و حسین علیہما السلام اور ان کے علاوہ دیگر نبیؐ کو بھی دیتے رہے بخلاف فدک کے کہ وہاں پر اس امر کا دعوئے کیا گیا تھا کہ فدک بوجہ ارث یا ہب یا وصیت ہمارا حق ہے اور اثبات دعوئے کے لیے حسب کتاب اللہ و سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم تحت شرعیہ کا مطالبہ ضروری تھا۔

اس موضوع پر ایک اور دلیل جو فریق مخالفت کی طرف سے دی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بوجہ آیت تطہیر اہل بیت علیہم السلام کو پاک کر دانا ہے۔ لہذا سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا فدک کا دعویٰ کرتے ہوئے کسی نامائز امر کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتیں اس دلیل کا تفصیلی جواب آگے مل کر آیت تطہیر کی فصل میں دیا جائے گا۔ یہاں اتنا کہ دینا کافی ہے کہ آیت تطہیر کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ یہ پاک کر دہ مضموم ہیں اور ان سے کسی قسم کی بھی خطا کا سرزد ہونا ناممکن ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر مقتصدانے بشریت ان سے کوئی خطا سرزد بھی ہو تو وہ عنود و تطہیر الہی میں داخل ہوگی سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا کی تحریک اور سلسلہ عقبانی نے ہم کو سمجھا دیا کہ آیت

يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي آفَاكِكُمْ لِقَاءَ كَثِيرٍ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ (النساء - ۱۱) (خدا تمہاری اولاد کے متعلق تم کو ارشاد فرماتا ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہے) میں خطاب اہمیت کی طرف ہے اور خلفائے ثلاثہ کے علاوہ اہل بیت پاک علیہم السلام نے بھی بارغ فدک کے غیر ثبوت ہونے کو اپنے عمل سے ثابت کر دیا اور اسے عالم پر واضح ہو گیا کہ جناب سیدۃ النساءؑ بھی بوجہ بفضلت رسولؐ ہونے کے بعد اہمیت محض کی وارث ہیں اور اپنے والد ماجد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرح ان کی عالی اور پاک شان بھی ملکیت کے وجہہ اور خدائی فیصلہ پر ناراضگی کے نقص سے منزہ اور پاک ہے۔

www.faz-e-nisbat.weebly.com



۴۔ آیت مباہلہ کی تشریح و تفسیر

سنہ ۱۰ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیران کے نصاریٰ کو تحریری دعوت اسلام دی۔ ان کے چودہ منتخب آدمی بہ قیادت عبدالمسح عرف عاقب مدینہ پاک پہنچے اور بڑے محنت اور زہنی لباس میں کرمسجد نبوی میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے توبہ نہ فرمائی۔ یہ کیفیت دیکھ کر وہ لوگ اپنے قبل کی طرف مٹنے کے ناز بڑھنے لگے۔ اصحاب کرام نے انہیں روکنا چاہا مگر آپ نے انہیں ایسا کرنے سے منع فرمایا، اس سے فارغ ہو کر وہ دوبارہ حضور میں آئے مگر پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ نہ ہوئے۔ وہ لوگ مسجد سے باہر چلے گئے۔ اور حضرات عثمان بن عفان، عبد الرحمن بن عوف اور علی کرم اللہ وجہہ سے مشورہ کیا کہ کیا کیا جائے آپ نے انہیں نامہ بھیج کر موبایا تھا۔ مگر تم آتے ہی تو آپ نے ہم سے بات بھی نہیں کی حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میرے خیال میں آپ لوگوں کی جھکڑنا اور جاہ و مال والی روش سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت جبارک کڈ رہی ہوگی، اگر آپ سادہ کپڑے پہن کر جائیں تو آئندہ بے مشورہ توبہ فرمائیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا جب یہ لوگ سادہ کپڑے پہن کر حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا: قسم سے خدا کی جس نے مجھے سچا رسول بنا کر بھیجا ہے کہ کل جس وقت یہ لوگ آئے تھے ان کے دل غرور سے بھرے ہوئے تھے۔ اس کے بعد گفتگو شروع ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دعوت اسلام فرمائی مگر انہوں نے معذرت کی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کا باپ کون تھا، ان کا عقیدہ تھا کہ حضرت مسیحؑ کا والد اللہ تعالیٰ کے بیٹے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انتظار دہی کیا جس پر یہ آیت نازل ہوئی :-

إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ أَلَمْ يَخُذْ مِنْ رِبِّكَ فَلَا يَكُنُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَادْعُوا كُؤُوسَنَا وَنِسَاءَ كُؤُوسِنَا أَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ قَوْمًا مَدِينًا ۝ (آل عمران: ۵۹-۶۱)

آیت کا مطلب :- اللہ تعالیٰ کے نزدیک عیسیٰ کا حال مثل آدم کے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے مٹی سے بنایا اور کہا ہو: اور وہ ہو گیا حق تمہارے رب کی طرف سے ہے۔ پس شک کرنے والوں میں سے مت ہو۔ اگر کوئی اس علم اور دانست کے بعد تم سے اس بات پر جھگڑے تو اس کو کہہ دو کہ فریقین معہ اپنے بیٹوں اور عورتوں کے مل کر جھوٹوں پر عجز و انکسار سے لعنت کریں (یعنی مباہلہ کریں)۔

یہ کلام الہی سن کر بھی وہ لوگ اپنے عقیدے سے نہ بچے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اب بھی نہیں مانتے ہو تو اوہم مباہلہ کریں اور مشورہ کے لیے انہیں وقت دیا۔ اپنی فرودگاہ میں پہنچ کر ان کے قائد نے کہا کہ مجھے یقین ہے کہ گو آپ لوگ محمدؐ کے نبی برحق ہونے کا زبان سے اقرار نہیں کرتے مگر آپ سب لوگ دل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی برحق مانتے ہیں۔ اور اور ان کا بیان کا بارہ سبح علیہ السلام بھی مدلل اور متھول ہے۔ لہذا مباہلہ کرنا میرے نزدیک ٹھیک نہ ہو گا کیونکہ سچے نبی سے مباہلہ

کرنے والی قوم یقیناً ہلاک ہو جاتی ہے بہتر ہے صلح کر لیں۔

سب نے یہ راستے پسند کی اور دوسرے روز جب حضور نبویؐ میں آئے تو دیکھتے کیا ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جناب حسین علیہ السلام کو گود میں اٹھائے اور جن علیہ السلام کا ہاتھ پکڑے ہوئے ہیں جناب سیدۃ النساءؑ آپ کے پیچھے اور سیدنا علیؑ ان کے پیچھے تشریف لارہے ہیں۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرماتے ہیں کہ اگر نصاریٰ مباہلہ کو آگے تو میں دغاگوں گا اور تم سب مل کر "ہوین" کہنا جب نصاریٰ نے یہ نقشہ دیکھا تو کانپ گئے اور عاقبت نے ان سے کہا کہ آگے گروہ نصاریٰ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر یہ پانچ منہ خدائے تعالیٰ سے کسی پہاڑ کو اپنی جگہ سے اٹھارنے کا سوال کریں گے تو اللہ تعالیٰ ضرور اسے پورا کرے گا پس سب ہمت کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے، حسب رائے نصاریٰ نے عرض کیا کہ ہم مباہلہ نہیں کرتے اور اس بات پر صلح کرتے ہیں کہ آپ ہمارا عرض نہ فرمائیں اور ہم دو ہزار عہد (پوشاک) سالانہ حضور میں بطور ہزیرہ پہنچا کر لیں گے۔ آخر الامراسی پڑھ کر صبری نے فرمایا :-

والذی نفس محمدیہ اذ العذاب قد تدلی علی اهل بخران ولولا تعاضوا المسخو احدہما و خنازیر ولا ضطر علیہم الوادی نار اولاستاصل اللہ بخران و اهلہ حتی الطیوع علی الشجر ولما حال الحول علی النصاری کلہم وحشی ہلکوا۔

ترجمہ: مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ باحقیق عذاب قریب آگیا تھا اہل بخران پر۔ اور اگر وہ مباہلہ کرتے تو بندروں اور نینر پروں کی ٹھکوں پر ہوجاتے اور وادی اُن پر آگ ہو کر بھڑکتی اور البتہ اللہ تعالیٰ بخران کو مع ان کے اہل کے بیخ سے اٹھا دیتا یہاں تک کہ درختوں پر پرندوں کو بھی، اور کامل سال گزرنے نہ پاناکوہ ہلاک ہوجاتے۔

اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ آل عباس یعنی علی و حسن و حسین و سیدۃ النساء علیہم السلام کا ایک خدا کا قرب حضور نبویؐ تھا چنانچہ آپ کا کیفیت مذکورہ جلوہ گرہونائے نظیر اور عجب نظارہ ہو گا اور دیکھنے والے معجزت ہوں گے۔ ان کی زبان حال مترنم بدیں مقال ہوگی سے بُتلا سے حیرت جہاں کو میت یا جان جاں اصطلاح شوق بسیار است و من یوانام سے اس صورتوں میں جان نکھال، جانان کہ جان جہان آکھال!

سچ آکھال سے رب ہی شان آکھال جس شان قبیل شان سب نبیاں

الہی بجز مت آل و فیکر چرخن پاک علیہ الصلوٰۃ و السلام برائے مباہلہ تشریف فرما شدند ان سیاہ جریہ تر دانے راسخ آقارب و دوستان و ساز برادران اسلام و انخوان طریقت و ہنگی اُمت موعومہ بر بختنا کہ بغیر از فضل و کرم تو در دست نداریم۔ خَلَقْنَاكَ نَجْمًا وَرَدَقْنَا جَانًا فَاعْرِفْنَا جَانًا فَانَا فَانَا كَدَيْدِ الْاِحْسَانِ وَاَسِعِ الْمَغْفِرَةَ وَالْوَلِيْفَةَ قَبْلَ كُلِّ لَطِيْفٍ وَكَالْوَلِيْفَةَ بَعْدَ كُلِّ لَطِيْفٍ، فَانظُرْ بِمَا كَلَّمَا لَطَفْتَ فِي ظُلُمَاتِ الْاِحْسَانِ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ بِحُرْمَتِ جَدِّكَ رَحْمَةً الْعَالَمِيْنَ وَ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَلِّهِ اَجْمَعِيْنَ ۝

آیت مباہلہ میں کلمہ آیتناؤنا میں حسینؑ پاک کو فرزند ان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہلانے کا شرف ثابت ہے۔ اس امر میں زیادہ سے روایت ہے کہ میں رات کو کسی کام کے لیے رسول خدا کے پاس حاضر ہوا۔ آپ باہر تشریف لائے اس حالت میں کہ کسی نامعلوم شخص کو ڈھانچے ہوئے تھے (یعنی مجھے پتہ نہ چل سکا کہ کیا چیز ہے) جب میں اپنے کام سے فارغ ہوا تو میں نے عرض کیا کہ یہ آپ کے بس چیز کو ڈھانچا ہوا ہے۔ اس پر آپ نے پردہ اٹھایا تو کیا دیکھا ہوں کہ حسن و حسینؑ آپ کے دونوں پہلوؤں

میں ہیں پس آپ نے فرمایا۔ ہذا ان ابناء و ابناء بنتی (یہ دونو میرے بیٹے ہیں اور میری بیٹی (فاطمہ) کے مشرک زندگیں۔ (ذکرہ ترمذی)

اس آیت شریفہ میں لفظ ابناء کا اگرچہ بصیغہ جمع ارشاد ہوا ہے مگر طرز عمل نبوی سے واضح ہو گیا کہ مراد سیدۃ النساء ہجرا پر بار رسول حضرت فاطمہ ہیں۔ اس موقع سے قبل انجناہ کی باقی تینوں کنوئیں وفات پائی تھیں۔

ایسا ہی کلمہ ائسنا سے کمال اتحاد اور قرابت مابین نفس نبوی اور نفس محمدی پائی جاتی ہے۔ ظاہرہ قرابت تو کسی سے پوشیدہ نہیں۔ علاوہ اس کے معنی یا باطنی قرابت بھی جسے کمال اتحاد سے تعبیر کرنا چاہیے اس کلمہ ائسنا کا مفہوم ہے یہی تعبیر ایک اور حدیث شریف سے ثابت ہے۔ اس میں زید سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا انت ی علیٰ فختی و ابو ولدی انت متی و انا منک را اے علیؑ تو میرا داماد اور میرے دو فرزندوں کا باپ ہے تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں)

حضرت شیخ اکبر کا فتوحات مکتبہ میں کشفی بیان ہے کہ حقیقت گنبد حق نبوی کے زود کے بعد خطا ہو گئی اور اس میں سب سے پہلا تعبیر حقیقت محمدیہ کے لیے تھا۔ پھر فرماتے ہیں کہ اس کے بعد دوکان اقرب الیہ علی ابن ابی طالب امام اول و لیساء و سائر الانبیاء اجمعین یعنی اس حقیقت محمدیہ اور تعین اول سے نزدیک تر علیؑ ابن ابی طالب تھے جو اولیائے کرام اور انبیاء کے سر یعنی راز ہیں۔

پھر اسی نرالے اور مٹا زائد ارتباط معبرونہ بلفظ ائسنا کا ذکر ہے وہ منزلت اور مرتبہ ہے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھنکر گل صحابہ مہاجرین و انصاریہم القرون اجماع کے موقع پر ظاہر فرمایا اور سیدنا علیؑ کی دوستی اور محبت ہر مومن پر اسی طرح واجب کی گئی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے محبت۔ اسی طرح ارشاد نبوی:-

انت متی بمنزلۃ ہاؤوں من مومنی ، الا انتہ لانتہ بعدی

ترجمہ:- (اے علیؑ میری منزلت میرے ساتھ ایسے ہے جیسے ہاؤوں کی ٹوٹنے کے ساتھ سولتہ اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی نہیں) بھی اس قرب پر دل ہے جو رسول اکرمؐ اور حضرت علیؑ کے مابین تھا۔ اس کے مابو اکتی اور ارشادات اس تعلق کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ مثلاً:-

اما بعد فانی امرت بسند ہذا الایواب غیو اب علی وقال فیہ فاشکو واللہ ما سددتہ ولا فتحتہ و لکنی اصوت فالتبعہ۔

یعنی میں اس بات پر مامور ہوں کہ علیؑ کے دروازہ کے بغیر اور سب دروازے بند کروں۔ خدا کی قسم تم کسی دروازہ کو بند نہیں کرتا اور نہ کسی کو کھولا جوں کہ اس حکم کی تعمیل میں جو مجھے ملتا ہے۔

جنگ خیبر میں جب کہ جناب ابوبکرؓ و عمرؓ کے ہاتھ پر قلعہ فتح نہ ہوا اس وقت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کافران پاک لاعطین ہذا الرایۃ رجال احببت اللہ ورسولہ وحببہ اللہ ورسولہ کہ اللہ میں گل ایسے مرد کو جھنڈاؤں کا ہوا اللہ اور اس

لے رہا اور علیؑ کے نام ہیں جس کی تشریح حضرت توفیق کے طوفانات میں موجود ہے۔ فیصل

کے رسول سے محبت رکھتا ہے اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت رکھتے ہیں، کس کے لیے تھا، حضرت علیؑ کے لیے، لیکن ہمیں بنو بعیۃ اولاباعش علیہم وجلا کنفسی یعنی بنو ربیعہ باز آجائیں اور نیز ان میں ایک ایسا مرد بھیجوں گا جو میرے نفس جان کی طرح ہوگا۔ وہ مرد جسے اس فرمان میں کنفسی کا معنی ہونا چاہیے وہ جناب علیؑ ہی تھے۔ فرمان ہائے پاک علیؑ معنی و انامتہ علیؑ مجھ سے اور میں علیؑ سے ہوں، اور امانت یا علی انت صفیہی و امینی بھی حضرت علیؑ ہی کے لیے تھا۔

ایسا ہی جب سورۃ برآۃ کے نزول کے بعد اس کی تبلیغ کے لیے کسی کو اہل مکہ کی طرف بھیجا پڑا تو آپ نے فرمایا: لا ینبغی ان یتبلیغ ہذا الا رجل من اہلی، یعنی سورۃ برآۃ مکہ والوں کو وہ شخص جا کر سنا ہے جو میرے اہل سے ہو۔ کیونکہ یہ اس وقت کے رواج کے مطابق تھا۔ تو آپ نے اس وقت اپنے سارے اہل میں سے حضرت علیؑ کو انتخاب فرمایا۔

ایسے ہی آپ کا فرمانا کہ من سبت علیا فقتل سبتی یعنی جس نے علیؑ کو برا کہا اس نے مجھ کو برا کہا۔

حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے میں کی طرف بھیجا یا چاہا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تو عمرؓ یا تجربہ کار ہوں۔ اور جن کی طرف مجھے بھیجا جا رہا ہے وہ عمرؓ ہیں مجھ سے بڑے ہیں۔ یعنی زیادہ تجربہ کار ہیں۔ ایسے حالات میں میں واقعات کے فیصلے کیسے کروں گا؟ آپ نے فرمایا۔ ان اللہ سیجہدی قلبک و ینتبت لسانک یعنی اللہ تیرے قلب کو ہدایت بخشنے کا اور تیری زبان کو حق پر ثابت رکھے گا۔ جناب علیؑ کا قول ہے کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جو دانہ چھوڑ کر اس میں سے درخت اگاتا ہے کہ آپ کے اس فرمان کے بعد میں نے دو شخصوں کے درمیان فیصلہ کرنے میں کسی طرح کا شک یا پچھلا ہمت محسوس نہیں کی بلکہ ایسا ہی باریک اور مشکل مقدمہ کیوں نہ ہو جو میرے پاس پیش ہوا میں نے بے دھڑک اور بغیر تردد کے فیصلہ کر دیا۔ (اتنی مانی انحصار صل و صواب حق محرق)

حدیث شریفہ انامہ ینتہ العلم و علیؑ باہما بھی حضرت علیؑ ہی کے مرتبہ کو بیان کرتی ہے۔ اس کی تفسیر اور اس پر اعتراضات کے جواب ایک علیحدہ فصل میں تحریر کیے جائیں گے۔

یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ ائمہ المؤمنین حضرت خدیجہؓ کے بعد نابالغوں میں سب سے اول سیدنا علیؑ ہی مشرف باسلام تھے۔ زید بن ارقم سے روایت ہے کہ اقل من اسلام مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی ابن ابی طالب (جو سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے وہ علیؑ ابن ابی طالب تھے) بیعت سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت یعنی قبل از قبول اسلام میں مکہ اس غرض سے گیا کہ اپنے گھروالوں کے لیے اشیائے صرف خریدوں میں عباس بن عبدالمطلب کے پاس آیا۔ وہ تجارت کا کام کرتا تھا۔ میں اس کے پاس بیٹھا تھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک مرد جوان آیا۔ اس نے آسمان کی طرف دیکھا اور رُو بیکر بکھڑا ہوا۔ پھر تھوڑی دیر بعد ایک لڑکا آکر اس جوان کے دائیں جانب کھڑا ہو گیا۔ تھوڑی دیر بعد ایک عورت آکر ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئی۔ پھر جوان نے گونج کیا۔ لڑکے اور عورت نے بھی گونج کیا۔ پھر جوان سیدھا ہو گیا۔ لڑکا اور عورت بھی سیدھے ہو گئے۔ پھر جوان نے سیدھا کیا۔ لڑکے اور عورت نے بھی سیدھا کیا۔ میں نے عباس سے کہا یا عباس امّ عظیمو! عباس نے بھی کہا امّ عظیمو! یعنی بڑی اور بڑائی بات ہے۔ اُسے بیعت تو جانتا ہے یہ جوان کون ہے؟ میں نے جواب دیا نہیں میں نہیں جانتا۔ عباس نے کہا یہ جوان محمد بن عبد اللہؐ میرا بیٹا ہے، یہ لڑکا علیؑ ابن ابی طالب بھی میرا بیٹا ہے۔ اور یہ عورت خدیجہؓ کی بیعت خدیجہؓ

نے صواعقِ محرقہ صندفہ علامہ ابن حجر و ضامن کبریٰ صندفہ علامہ ترمذی مذکورہ احادیث کا تفسیر جن میں اسناد مذکور ہیں۔ فیصل

اس جوان کی بیوی ہے میرے اس جوان جیتنے نے مجھے خبر دی ہے کہ رفتہ رفتہ رب السماء والارض امرؤ بهذا الذی
الذی هو علیہ کہ رب میرا وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے اور اسی نے مجھے اس دین پر مامور کیا ہے جیسا کہ بیان
ہے کہ اُس وقت ساری زمین پر یغیران بیٹوں کے اور کوئی اس دین پر نہیں تھا۔ (خصائص وصواعق وغیرہما)
اب یہاں میں دوبارہ آیہ مبارکہ کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ نصاریٰ نے ان کو چونکہ مسیح علیہ السلام کا بے پردہ ہونا محال اور
غلاف عادت معلوم ہوتا تھا لہذا ان کے مرکوز خاطر اور پختہ شدہ کے دہشتہ کے لیے علاوہ تخیل آدم علی نبینا وعلیہ السلام کے آیت مذکورہ
میں کئی قسم کی تاکیدات سے کام لیا گیا ہے۔ مثلاً۔

۱۔ آیت ان مقل عیسیٰ عند اللہ کمنزل اذہ من حرف تاکید ان سے ابتدا کی گئی جو تاکید مضمون مدخل کے لیے آتا ہے۔
۲۔ پھر فلا تکفین من اللہ یعنی پس شک کرنے والوں میں سے نہ ہو۔ یہ نہیں فرمایا کہ فلا تکفین یعنی شک نہ کر
اس لیے یہاں پر اس مضمون کا افادہ منظور ہے کہ پاسداری و اتباع عقل جزوی انسان کو اس حد تک پہنچا دیتی ہے کہ
وہ بوجہ رسوخ و حصول مکلفہ شک و امتراء، گروہ فخرتین و شک کنندگان میں شمار کیے جانے کا استحقاق حاصل کر لیتا ہے۔
پس چاہیے کہ گروہ فخرتین سے نہ ہو۔ اور ظاہر ہے کہ یہ مطلب الفاظ فلا تکفین سے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا فلا تکفین
من اللہ توین ارشاد ہوا۔

۳۔ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (حق تمہارے رب کی طرف سے ہے) یہ دکھانے کے لیے فرمایا گیا کہ حق الامر واقعی تیرے رب کی جانب
سے نازل ہوتا ہے اور اَلْحَقُّ مِنْ الْهَلْكَ (حق الہک نہیں فرمایا گیا) اس لیے کہ امر واقعی سے طمع کرنا از قبیل تربیت باطنی ہے۔
اور ظاہری و باطنی تربیت کنندہ کو رب کہا جاتا ہے۔ اس لیے برعایت تمام من زینک منساہ تمام من الہک۔
الحاصل عیسیٰ علی نبینا علیہ السلام کا بے پردہ ہونا ایک ایسا واقعی اور حق الامر ہے جسے اپنی تاکیدات بلیغہ کے ساتھ بتا دینے
کے باوجود مبارک نوبت پہنچی۔ اور پھر سورہ مہم میں اس امر کی صاف صاف تصریح فرمادی گئی۔ انوس ہے کہ بائیں ہرنا
علام احمد بانی فرقہ مرزاہیت نے اپنی کتاب ازالۃ اوہام میں لکھا ہے۔ "کیونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف حجاز
کے ساتھ بائیس برس تک تجارتی کام کرتے رہے ہیں، نعوذ باللہ۔"

یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر آگیا ہے تو اس کتاب کے موضوع سے ذرا ہٹ کر یہ بھی دیکھ لیں کہ صحابہ کرام حضرت
عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی حیات و ممات کے متعلق کیا عقیدہ رکھتے تھے۔ کیا ان کا عقیدہ وہی تھا جس پر آج کل اجماع اُمت
ہے کہ حضرت مسیح کا رخ اور اٹھایا جانا اسی عصری جسم سے زندگی میں ہوا۔ وہ آج تک آسمان میں زندہ ہیں، قرب قیامت
اُمت محمدیہ کے فزوی حیثیت میں نزول فرما کر شریعت محمدی پر عمل ہوں گے اور عمر پوری کرنے کے بعد بولگم الہی کل نشین
ذائقۃ النوت و فوات پائیں گے یا یہ کہ وہ مرچکے ہیں اور ان کا رخ روحانی اور انسانوں کی طرح ہوا۔

یہاں اس موضوع پر دو گویہ متعدد احادیث صحیحہ کی تفصیل کی گئی تھی۔ جسے شوق نویس مدی کتابوں شمس الہمدیہ اور
نیف چشتیانی میں ملاحظہ کرے۔ اس جگہ ذریعہ زب و بقل والی حدیث پر اکتفا کی جاتی ہے جس کی توثیق حضرت شیخ اکبر نے اپنی
کتاب فتوحات کبیرہ میں کی ہے اور جو قبل ازین میری تصنیف نیف چشتیانی میں بھی لکھی جا چکی ہے اور جس کو حضرت شاہ ولی اللہ
نے بھی ازالۃ الخفا میں نقل کیا ہے۔ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان کا عقیدہ اول الذکر اجماعی
عقیدہ ہی تھا اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے۔

سیدنا عرواق نے اپنے ہم غلاف میں سبھان بنی وقاص کو جب وہ قاسم میں تھے، لکھا کہ نضد بن مہادیہ انصاری
کو علوان عراق کی جانب متوجہ کرو تاکہ وہ کفار کے ساتھ جنگ کریں۔ اس پر سبھان نے نضد کو تین سو سوار کی جمعیت کے ساتھ
علوان عراق کی جانب بھیجا۔ وہاں فسطح کے بعد مال غنیمت لاتے ہوئے نضد نے مال کو ایک پہاڑ کے دامن میں رکھ کر
نماز عصر کے لیے اذان شروع کی جب اُس نے کہا اللہ اکبر اللہ اکبر تو پہاڑ سے کسی عجیب نے جواب دیا لکڑت لکڑت کیا ناضلۃ
یعنی اے نضد تم نے کبیر اور بزرگ ذات کی طرف وصت کبریائی کی نسبت کی ہے۔ پھر جب نضد نے کہا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ
اِلَّا اللّٰهُ تو پہاڑ کی جانب سے جواب دینے والے نے کہا۔ کلمۃ الاخلاص یا ناضلۃ۔ اے نضد یہ کلمہ توحید اور اخلاص کا
ہے پھر جب نضد نے کہا۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ تو عجیب نے کہا۔ یہ وہ شخص ہے جس کی بشارت میں عیسیٰ بن مریم
نے دی جس کی اُمت پر قیامت قائم ہوگی علیہما السلام۔ پھر نضد نے کہا۔ حج علی الصلۃ۔ اس پر عجیب نے جواب دیا۔ طوبی
للمن مشی الیہا وواظب علیہا یعنی جو نماز کے لیے چل کر جائے اور اُس پر مداومت کرے اُس کے لیے تو بخیر ہے پھر
نضد نے حج علی الصلاح کہا۔ اُس کے جواب میں آواز آئی۔ اخلح من اجاب یعنی کامیاب ہوا جس نے اجابت کی۔

پھر جب نضد نے اذان ختم کرتے ہوئے کہا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر، اِلَّا اللّٰهُ تو جواب آیا۔ اخلصت کلمۃ
الخلاص کلمۃ یا ناضلۃ حرم اللہ بھاجسدک علی النار۔ اے نضد تو نے سارے کلمہ اخلاص کو تمام کیا جس کی برکت
سے اللہ تعالیٰ نے تجھ پر دوزخ کی آگ کو حرام کیا۔

اذان کے ختم ہونے پر صحابہ کرام اٹھ کھڑے ہوئے اور آواز دے کر پوچھا۔ تو کون ہے؟ فرشتہ ہے یا جن یا کون اور بندگان
خدا سے۔ تو نے میں اپنی آواز سنائی ہے اب اپنی صورت بھی میں دکھا۔ یہ وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عمر بن الخطاب
کا وفد ہے نضد کہتا ہے پس پہاڑ چھٹ گیا اور اُس عجیب کی طرح نمودار ہوا جس کے سر اور داڑھی کے بال سفید تھے اور
چادر بیضی اور مٹی ہوئی تھی۔ اُس نے کہا! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، صحابہ کرام نے کہا! وعلیکم السلام و
رحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور پوچھا۔ من انت یرحمک اللہ۔ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے، تم کون ہو؟ اُس نے کہا زریب بن
برشلہ وصی العبد الصالح عیسیٰ ابن مریم اسکنی هذا الجبل ودعالی بطول البقاالی حین نزولہ من
السماء فافردوا عمر منی السلام الیہ یعنی میں زریب فرزند برشلہ ہوں اور عیسیٰ ابن مریم خدا کے نیک بندہ کا وصی ہوں اُس
نے مجھے پہاڑ پر ٹھہرایا اور میری درازی بھر کے لیے دعا کی اُس وقت تک جب وہ آسمان سے اترے گا مجھ کو میرا سلام کہنا، اتنا
کہ کہ وہ شخص نظروں سے غائب ہو گیا۔

نضد نے یہ واقعہ سنا کر لکھا۔ اور اُس نے امیر المؤمنین فاروق اعظم کو جس پر فاروق اعظم نے سنا کو حکم بھیجا کہ تو مع
مہاجرین و انصار اُس پہاڑ کے پاس جا اور در صورت ملاقات اُس کو میرا سلام کہنا۔ حضرت سبھان چار ہزار مہاجرین و انصار
کے ہمراہ اُس پہاڑ کے پاس جا کر چالیس روز ٹھہرے اور اذان کہتے رہے مگر پھر کوئی جواب نہ ملا اور نہ سننے میں آیا۔ انتہی
اس بیان سے معلوم ہوا کہ مہاجرین و انصار علیہم الرضوان نے اس واقعہ کو اپنے عقیدہ کے مطابق پایا۔ اور کسی نے
اختلاف یا انکار نہ کیا۔

۵۔ آیت تطہیر

قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ○ (الاحزاب۔ ۳۳)
ترجمہ۔ اے (پیغمبر کے گھر والو اللہ تعالیٰ سوا اس کے نہیں چاہتا کہ وہ ناپاکی کو تم سے دور کر دے (جس میں مطلب گناہ، عذاب، ہر عیب) اور تمہیں پاک صاف کر دے۔

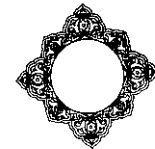
۱۔ آیت تطہیر میں الفاظ اہل البیت سے مراد مندرجہ ذیل ہیں۔

- (۱) بحسب کثرت روایات، آل کسا یعنی علی، حسن، حسین، سیدۃ النساء الطہیرہ سلام ہیں اور یہی قول ہے صحابہ کرام میں سے ابو سعید خدری کا اور تابعین میں سے بھی ایک گروہ کا جن میں مجاہد اور قتادہ بھی ہیں۔
- (۲) چوہر کا قول ہے کہ لفظ اہل بیت قرظین یعنی اہمات المؤمنین اور آل عبا علیہم السلام کو بھی شامل ہے۔
- (۳) تفسیر اقول صحابہ میں سے ابن عباس اور تابعین میں سے عکرمہ کا ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواج مطہرات ہی ہیں۔
- (۴) چوہر کا قول ہے کہ اہل بیت سے مراد نبی و آل نبی ہیں۔
- (۵) باوجود اہل بیت سے مراد اہل بیت سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ قول اولیٰ ہے وہ یہ ہے کہ اہل بیت سے مراد سب اہل بیت، ازواج و اولاد علیہم السلام اور وہ خدام ہیں جن کو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ممتاز نہ کرنا اور تعلق تھا جیسا کہ حدیث شریف میں سلمان فارسی کی نسبت وارد ہے کہ سلمان من اهل البیت۔ یعنی سلمان بسم سے یعنی اہل بیت سے ہے۔

۲۔ دوسرا قابل غور امر یہ ہے کہ اگر آداب الرجس اور تطہیر سے مراد محض فضل و مہبت کی رو سے گناہوں سے پاک کرنا ہے۔ بغیر اس کے کہ کسی عمل کا عوض یا صلہ ہو، تو یہ معنی اس صورت میں کہ اہل بیت سے مراد اہمات المؤمنین ہی ہوں جیسا کہ ابن عباس اور عکرمہ کا قول ہے نظم قرآنی سے نہیں سمجھا جاتا۔ البتہ اگر ان الفاظ کو درنگ تبلیغ اور فواہی دیکھا جائے تو ان کے معانی زیادہ صحیح ہو جائیں گے یعنی اے اہل بیت اللہ تعالیٰ تم سے ناپسندیدہ امور کے دور کرنے کا اور تمہیں پاک و صاف کرنے کا ارادہ رکھتا ہے جس کی صورت یہ ہے کہ اگر تم نے اوامر و نواہی شرعیہ کے مطابق عمل کیا تو اس کا نتیجہ اور اجر تمہارے لیے یہ ہو گا کہ تم کو اللہ تعالیٰ پاک و صاف کر دے گا۔ آیت تطہیر کا یہ مطلب نہیں کہ یہ پاک گروہ محصور ہیں اور صمد و رطلان سے ناچن ہے۔

ایک اور آیت قرآنی بھی اسی دوسرے معنی پر شاہد ہے۔ قوله تعالیٰ۔

مَا يَرْفَعُ اللَّهُ لِيُجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَيْثُ وَ لَٰكِنْ يُّرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ○ (مائتہ۔ ۶)



ترجمہ یعنی اللہ تعالیٰ تبلیغ احکام شرعیہ سے تم پر کسی قسم کی تنگی کرنا نہیں چاہتا لیکن اس ذریعہ سے تم کو پاک کرنا اور تم پر اپنے انعام و احسان کو بڑھانا چاہتا ہے۔

اور اسی معنی کو ایک اور جگہ بھی ارشاد فرمایا۔ قوله تعالیٰ۔

يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيْكُمْ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ○ (نساء۔ ۴۶)

ترجمہ۔ خدا چاہتا ہے کہ اپنی آیات تم سے کھول کھول کر بیان فرمائے اور تم کو اگلے لوگوں کے طریقے بتائے اور تم پر مہربانی کرے۔

یعنی اللہ تعالیٰ یہ ہدایات و احکامات تمہارے پاک کرنے کے لیے بھیجتا ہے اور تمہیں مانور فرماتا ہے جس کی غایت یہ ہے کہ جس نے تعمیل امر خداوندی کی اُس نے موجب طہارت حاصل کر لیا۔ اور جس نے خلاف دروزی کی وہ اس سے محروم رہا۔ معلوم ہوا کہ تطہیر بدین معنی تنزیل احکام و ہدایات قرآنیہ سب اہل ایمان کو شامل ہے۔ صرف اہمات المؤمنین و آل عبا علیہم السلام کے ساتھ مخصوص نہیں۔ لہذا ہر دو فریقین یعنی نبوی و شیعہ کا اس پر زور لگانا کہ آیت تطہیر میں لفظ اہل بیت سے مراد بقرینہ سیاق و سباق آیت ازواج مطہرات ہی ہیں یا آل عبا ہی ہیں صحیح نہیں اور نہ ہی اس آیت کا مفاد مجاہدانہ اور ممتازانہ تطہیر خاص ازواج مطہرات یا آل کسا یا ہر دو کے لیے ہے۔ کیونکہ آیت مذکورہ کے نظائر دیگر آیات قرآنیہ سے واضح ہو چکے ہیں۔ اس لیے سورہ احزاب کے تیسرے رکوع کی عبارت یا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ..... وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنِّي قُلْ لِّأَزْوَاجِكُمْ (صلى الله عليه وسلم) اپنی ازواج مطہرات سے کہہ دو کہ تمہارے پاک اور اچھا کرنے کے لیے یہ احکامات بھیجے گئے ہیں۔ پس ازواج مطہرات کی تطہیر بھی دیگر افراد اہمات کی طرح بتدریج شرع ہوگی نہ کہ محض مہبت کے طریقے سے۔ اور بغیر عوض عمل اُن کو پاک کیا گیا اور بخشا گیا۔ البتہ مجاہدانہ اور ممتازانہ تطہیر آل کسا، حدیث ذیل اہم سلم رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے۔

عن أمّ سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بيتها على منامة له عليه كساء خيبري فجاءت فاطمة ببرمة فيها خزيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعي زوجك وابنيك حسنا وحسينا فادعهم فبينما هو يا كون اذا نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم (الاحزاب۔ ۳۳)، فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم فضله فغشاها وياها ثم اخرج يد من الكساء والوحي بها الى السماء فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي۔ وفي رواية وخاصة في اذ ذهاب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالها ثلث مرات۔ قالت امرئ سلمه فادخلت رأسي في السر فقلت يا رسول الله وانامعكم ففتال انك الى خير مرتين۔ (مسند احمد وغيره)

ترجمہ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ حضور علیہ السلام اُن کے گھر میں پر آرام فرماتے اور اوپر شیبر سے لائی ہوئی ایک ونی چادری بٹوئی تھی۔ اس حال میں جناب فاطمہ ایک برتن لائیں جس میں طعام تھا حضور علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ اپنے خاوند

لے ایک روایت میں فقط اہل بیٹی اور دوسری میں خاصتی ہی ہے۔

اورد و تو بیٹوں حسن اور حسینؑ کو بھی بنا لو جب یہ حضرات کھانا تناول فرما رہے تھے تو آیت تطہیر نازل ہوئی حضور علیہ السلام نے اپنی چادر مبارک کا کچھ حصہ ان کے اوپر ڈال کر انھیں اُس میں ڈھانپ لیا پھر چادر سے ہاتھ نکال کر آسمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔ اے خدا میرے خاص اہل بیت ہیں۔ ان سے رہیں اور ناپاکی نازل فرما کر انھیں خوب پاک فرما دے۔ آپ نے تین بار اس طرح فرمایا حضرت اُم سلمہؓ فرماتی ہیں۔ میں نے چادر کے اندر سر کر کے عرض کیا۔ یا رسول اللہؐ میں بھی آپ کے ساتھ ہوں۔ آپ نے بار بار دوبار فرمایا تو جھلائی کی طرف ہے۔

اس حدیث سے آل کسا یعنی سیدۃ النساء جن جن میں اور علیہم السلام کے لیے جداگانہ تطہیر معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ آیت تطہیر کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی حضرات کو چادر کے اندر داخل کرنا اور پھر تین مرتبہ دعا مانگنا اور فرس مانا فاذھب عنکم الرجس و طہرہم طہیراً ہے۔ اس طہرہم کے معنی نہیں کہ آل کسا علیہم السلام کے لیے جداگانہ احکام شرعیہ بھیج بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان کو طہارت کاملہ سے مطہر فرما۔ اس حدیث میں جملہ اللہم ہو گا کہ اہل بیٹی و خاصتی قابل غور ہے۔ ان چار تین پاک کی خصوصیت لفظ خاصتی سے تو ظاہر ہے ہی۔ اس کے علاوہ لفظ ھو لاء سے جو خصوصیت و امتیاز و صفت (اہل بیت) مقصود ہے وہ اہل علم ہی سمجھ سکتے ہیں۔

(قاعدہ) یہ امر مسلم اور ثابت شدہ ہے کہ مسند الیہ کی تعریف بالا اشارہ اس کی تعبیر کو اعلیٰ درجہ کی تعبیر کا فائدہ دیتی ہے۔ یعنی یہ مسند الیہ بنی نوع سے ممتاز اور مخصوص ہے ساتھ اُس حکم کے جو اس مسند الیہ کے بعد ذکر کیا جائے گا کما قال الشاعر۔

ھذا ابو الصقوفرد أف محاسنہ من نسل شیبان بین الضال والمسلم

یعنی یہ ہیں ابو الصقوفرد و سلم کے درمیان رہنے والے شیبانی نسل کے ایسے شخص ہیں جو اپنے محاسن میں منفرد ہیں۔ اس حدیث شریف میں چار تین پاک کو ھو لاء کے ساتھ اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ آل کسا علیہم السلام اہل بیت و خواص ہونے میں دوسرے لوگوں سے ممتاز ہیں۔ اور اذہاب الرجز و تطہیر ہیں یعنی سب عیوب سے پاک کر دینا انہی کا جہت ہے۔ اگر بمقتضائے بشریت ان سے کوئی خطا سرزد بھی ہو تو زیر عفو و تطہیر داخل ہوگی۔

اگر اس حدیث کے لحاظ سے آیت تطہیر میں وہ معنی نہ لیے جاتیں جو بقرہ نفاذ اوپر لکھ چکا ہوں تو بھی غیر مناسب نہیں بلکہ دوسرے معنی کا خرد لینا واجب ہے۔ یہ خیال نہ کیا جائے کہ امر قطعی الوقوع یعنی تطہیر آل کسا پر جو مراد ہونے باری تعالیٰ کے ضروری الحقیق ہوگی۔ پھر دعا مانگنے کے کیا معنی؟ اس لیے کہ قطعی الوقوع بھی بذریعہ دعا طلب کیا جاتا ہے۔ دیکھیے موقوفہ باری عزرا تہم کا وقوع یعنی وہ امر جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ہو ضروری اور قطعی الحقیق ہے بمعنا

ذُنُبًا وَ اٰتِنَا مَا وَعَدَ لِنُحْلِلَ اٰتِنَا سُبْحَانَكَ وَ لا تُحْزِنُنَا يَا مَرْيَمُ الْقَيْمَةُ اِنَّكَ لَآتِيَةٌ لِّبَيْتِنَا عَادًا (آل عمران - ۱۹۴)

ترجمہ۔ (اے پروردگار تو نے جن چیزوں کے ہم سے اپنے پیغمبروں کے ذریعے وعدے کیے ہیں وہ ہمیں عطا فرما اور قیامت کے دن ہمیں رُسوا نہ کرنا۔ تو نے شک خلاف وعدہ نہیں کرتا) اور وہ ہے۔ اور دیکھئے کہ جب وہ اس کے کہ یومہ لا یحْزَنُی اللہُ النَّبِیُّ (الایۃ) آپ کا تھا پھر بھی آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و لا تُحْزِنُنَا يَا مَرْيَمُ الْقَيْمَةُ، بجناب باری عزرا تہم عرض فرماتے ہی رہے۔

حافظ جمال الدین سلطانی نے تطہیر و منثور میں اس آیت کے متعلق پہلے تقریباً چار روایات اس مضمون کی ذکر کی ہیں کہ اہل بیت سے مراد ازوج مطہرت ہیں۔ اس کے بعد تقریباً بیس روایات مختلفہ الطرق اس میں لائے ہیں کہ اہل بیت سے مراد آل کسا پاک ہی

پس علیہم السلام بخمندان روایات کے حدیث اُم سلمہؓ بھی ہے جس کا ذکر اوپر کیا گیا ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس تقریر پر کلام بے ربط ہو جائے گا کیونکہ آیت میں خطاب ازوج مطہرات کی جانب جلا آتا ہے تو جواباً کہہ سکتے ہیں کہ کلام متسق النظام میں جملہ اجنبیہ کا واقع ہو جانا معاویہ عمر کے خلاف نہیں بلکہ یہ قرآن کریم میں کئی جگہ واقع ہے۔ قال اللہ تعالیٰ۔

اِنَّ الْمُنٰوِلَ اِذَا كُنُوْا قَرٰبَةً اَشْبَدُوْا وَ هٰذَا
بِحَدیث با دشاہ جب کسی شرمین داخل ہوتے ہیں تو اُس کو تباہ کر دیتے
يَجْعَلُوْا اَعْرَافَهُمْ اَهْلًا اَوْلٰئِهِ وَ كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ○
میں اور اُس کے عزت والوں کو ذلیل کر دیا کرتے ہیں اور
وَ اِنِّيْ مُرْسَلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدْيٍ يَّتِيُّہُ۔
اسی طرح یہ بھی کریں گے۔ اور میں ان کی طرف کچھ سنبھلتے

(الغل - ۳۴-۳۵)

بھیجتی ہوں۔

اس آیت میں کلام یقین میں کَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ بقول ابن عباسؓ مجید مترجمہ بجناب باری عزرا تہم واقع ہوا ہے۔

ایسا ہی

فَلَا اَسْئَلُكُمْ بِمَوَاقِعِ الْجَوْہَرِ ○ وَ اِنَّهُ لَفَسُوْهُ
ہیں تاروں کی منزلوں کی قسم، اور اگر تم سمجھو تو یہ بہت بڑی
لَوْ تَفْلَحُوْنَ عَظِيْمًا ○ اِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيْمٌ (واقفہ - ۷۵-۷۶)
قسم ہے، کہ یہ بڑے رُتبے کا قرآن ہے۔

میں وَ اِنَّهُ لَفَسُوْهُ عَظِيْمًا اعتراض پر اعتراض ہے۔

حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شفقی بیان سے بھی بمطابق روایات کثیرہ ہی ظاہر ہوتا ہے کہ آیت تطہیر کا نزول آل کسا یعنی سیدۃ النساء جن جن میں و علیہم السلام اور ان کی اولاد کی شان میں ہے چنانچہ سورہ باب ۹۹ فَوَاضَلَاتٍ کثیرہ لکھتے ہیں۔

فدخل الشرفاء اولاد فاطمة ك لهو رضی اللہ عنہم ومن هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ الی یوم القیامۃ فی حکم ھذا الایۃ من الغفران فهو المطہرون اختصاصاً من اللہ و عنایتہم بہم بشری محمد صلی اللہ علیہ وسلم و عنایتہ اللہ بہ و لا ینظر حکم ھذا الشرف لاهل البيت الا فی الدار الآخرة فانہم یحشرون مغفوراً لھم و اما فی الدنیا من اتق منہم حذاً اقبل علیہ کالتائب اذا بلغ الحاکم امرہ و قد زنی و سرق او شرب اقبل علیہ الحد مع تحقیق المغفرة کما عذر و امثاله و لا یجوز ذمہ و ینبغی لکل مسلم یؤمن باللہ و بما انزلہ ان یمدق اللہ تعالیٰ فی قولہ (لَیْسَ ہَبَ عَنکُمُ الرِّجْسُ اَہْلِ الْبَیْتِ وَ یَطْہَرُ کَوَ تَطْہَرُوْنَ) فی معتقد فی جمیع ما ینصد من اهل البيت ان اللہ تعالیٰ قد عفا عنہم فیہ فلا ینبغی لمسلم ان ینصحی الذمۃ بہم و لا ما یشتا اعراض من قد شہد اللہ بطہیرہ و ذہاب الرجس عنہ لا یعمل عملہ و لا یخیر قد موعہ بل سابق عنایتہ من اللہ بہم ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم۔

ترجمہ۔ سادات فاطمیہ جو قیامت تک ہونے والے ہیں اور جو لوگ اہل بیت میں شمار ہیں جیسے حضرت سلمان فارسی سب اس آیت کے حکم میں داخل ہیں۔ اور وہ خواہ کیسے ہی گنہگار ہوں بشران کا اس حال میں ہو گا کہ مغفود ہوں گے لیکن اس مغفرت کاملہ کا ظہور آخرت میں ہو گا۔ دنیا میں اگر ان سے کوئی ایسا فعل سرزد ہو جس پر شرعی حد جاری ہوتی ہے تو وہ ان پر بھی جاری کی جائے گی۔

لے حضرت مولف مرتبہ اللہ علیہم اہل اس استبعاد کو فرغ کرنا چاہتے ہیں جو ان حضرات کی تطہیر پر وارد ہوتا ہے جو آیت تطہیر کا مصداق آل کسا ہی کو قرار دیتے ہیں۔ فیض

بیشے تو بر کے باوجود زانی پر ثبوت جرم کے بعد حد لگائی جاتی ہے۔ اور جو ایک صحابی حضرت ماعز کے قصہ سے ظاہر ہے جنہیں تو بر کرنے کے بعد بھی شرعی حد لگائی گئی۔ لہذا مسلمان کو یہ برکھنا سب نہیں کہ وہ ان لوگوں کی مذمت یا تحقیر کرے جن کی پاکیزگی اور تحفظ کی خود اللہ تعالیٰ نے شہادت دی ہے۔ فیصلہ و کرم ان کے کسی عمل کا نتیجہ نہیں بلکہ محض عنایت ربانی ہے اور اللہ تعالیٰ جس پر چاہتا ہے اپنا فضل کرتا ہے۔ اللہھو صل علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ۔

پھر اسی باب میں لکھتے ہیں :-

فلو كنت لك يا بولي عن منازله عند الله في الاخرة لوددت ان تكون مولی من موالیهو۔

یعنی اے دوست اگر اللہ تعالیٰ تمہارا حجاب دور فرما کر تمہیں اہل بیت کی شان اور رتبہ جو ان کو عند اللہ آخرت میں حاصل ہوگا، دکھائے تو ضرور توبہ دل سے ان کی عوامی کو چاہے۔

نقل ہے کہ امام حسن علیہ السلام بھی پوشاک پہنے ہوئے گھوڑے پر سوار ہو کر مدینہ منورہ سے باہر جا رہے تھے کہ ایک بھاری منفلوک الحال آپ کو راستے میں بلا اور کہنے لگا۔ اے حسن کیا تمہارے نانا یا ایک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سچ کہا ہے کہ دنیا مومن کے لیے دوزخ ہے اور کافر کے لیے بہشت؟ آپ نے جواب دیا۔ بے شک آپ نے سچ فرمایا ہے، یہودی کہنے لگا پھر یہ کیا بات ہے کہ تمہارا تو یہ حال ہے اور میرا یہ؟ آپ نے فرمایا کہ میرے لیے جو انعامات و احسانات وہاں آخرت میں تیار ہوئے ہیں ان کی نسبت میری موجودہ حالت کو دوزخ سمجھنا چاہیے اور تمہارے لیے جو عذاب وہاں مقرر کیا گیا ہے اس کے لحاظ سے تمہاری یہ موجودہ حالت بہشت کہلانے کی مستحق ہے۔

یہ ساری تحقیق اس طرف اشارہ کرتی ہے کہ آیتہ تطہیر کا محور و خواہ اہتمام المؤمنین ہوں یا مع آل کسار، یا صرف آل کسار علیہم السلام، تطہیر اور اذہاب الزہم بصورت تنزیل احکام و ہدایات شرعیہ نہیں (جو سب اہل ایمان کو شامل ہے) بلکہ یہ حسنی عفو و مغفرت در آخرت ہے۔ خطا کا صدور ہر کیفیت مطہرین سے ممکن ہے۔ البتہ حشر ان کا آخرت میں مغفرت کاملہ کی صورت میں ہوگا۔ اس بیان سے یہ خیال بھی نہ کیا جائے کہ آیت تطہیر کا مطلب پابندی اور فواجب شرعیہ سے اجابت و آزادی ہے۔ بلکہ یہ فضل و عنایت خاص از ربی کی بشارت ہے جو بحسب اقلل اکون عبداً مشکوفاً یا بندگی احکام کے منافی نہیں۔

www.faz-e-nisbat.weebly.com



آیت مودت کی تفسیر و تشریح

قُلْ لَا أَكْفُرُ بِكُمْ وَلَٰكِنِّي أُكْفِرُ بِالْآلِ الْاُمُودَةِ فِي الْقُرْبَىٰ دَوْمَنْ يَّقْرَبُونَ حَسَنَةً سَيُدْخِلُهُمُ اللّٰهُ اِحْسَانًا اِنْ

اللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ (الشوریٰ - ۲۳)

ترجمہ :- کہہ دیجئے (اے محمد) میں تم سے اس امر پر کوئی اجر نہیں مانگتا لیکن دوستی اہل قرابت کی۔ اور جو کوئی نیکی کھے گا ہم اس کے لیے اس میں ثواب بڑھائیں گے تحقیق اللہ تعالیٰ بخشنے والا قادران ہے۔

یہ آیت اُس وقت نازل ہوئی جب بعض مشرکین نے ایک اجتماع میں کہا تھا کہ کیا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے عمل (تبلیغ قرآن) کے لیے اجراء و عرض چاہتا ہے؟ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ میں تم سے اپنے اس کام کے لیے کچھ اجر نہیں چاہتا جیسا کہ انبیا سابقہ علیہم السلام نے بھی نہیں چاہا۔ البتہ یہ چاہتا ہوں کہ قرابت مابین کو جو مجھے تمہارے برہطن کے ساتھ ہے، ملحوظ رکھ کر مجھ سے پیار رکھو اور ایذا نہ پہنچاؤ۔ کیونکہ شرع اور عادات اور مروت کا مقتضی یہی ہے اور صلہ رحمی پر ہم بھی فخر کرتے ہو۔

جاننا چاہیے کہ اس آیت کو یہ کہ دو محل ہیں۔ ایک تو یہ جو اوپر مذکور ہوا۔ اس تقدیر پر آیۃ اللہ مودتہ میں مودتہ سے مراد مودتہ رسول علیہ السلام ہوگی اور کلمہ "بسمیت کے لیے یا لام کے معنی میں ہوگا۔ یعنی آپ کی محبت اور قربت کے مطلوب ہے دوسرا محل یہ کہ مودتہ سے مراد رسول علیہ السلام کے اہل قرابت کی دوستی ہو۔ اس صورت میں کلمہ میں نظر فیت کے لیے اور ظرف مستقر المودتہ سے حال ہوگا۔ اور آیت مجملہ ان آیات کے ہوگی جن میں خصائل اہل بیت سیدنا فاطمہ علی، حسن، حسین علیہم السلام خصوصاً اور اہل قرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عموماً بشرطیکہ وہ مؤمنین سے ہوں، بیان کیے گئے ہیں تفسیر روح البیان وغیرہ میں ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ من قرابتک هذا الذین وجدت علیہنا مودتہ یعنی آپ کے اہل قرابت اور رشتہ داروں میں وہ کون لوگ ہیں جن کی دوستی تم پر واجب کی گئی ہے۔ آپ نے جواباً فرمایا علی وفاطمة اور ان کی اولاد۔ اور اس روایت کی تائید وہ قول کرتا ہے جو حضرت علیؑ سے مروی ہے۔ اثناء قال شکوت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحسد الناس لی فقال اما رضی ان تكون اذل من یدخل الجنة انا وانا والحسن والحسین وازواجنا عن ایماننا وشمائلنا وذرّیانا تخلفنا وازواجنا۔ یعنی علی کرم اللہ وجہہ فزواتے ہیں کہ میں نے حضور نبویؐ میں شکایت کی کہ لوگ میرے ساتھ حسد کرتے ہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا اے علیؑ تو اس پر خوش نہیں کہ سب سے پہلے میں اور تم اور حسن اور حسین بہشت میں داخل ہوں گے اس حالت میں کہ ہمارے داییں بائیں ہماری بیویاں ہوں گی اور ہماری اولاد ہماری بیویوں کے پیچھے ہوگی۔ انتہی

یہاں پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ آیتہ مودتہ میں الفاظ فی القربى سے مراد آل عبا یعنی علی، فاطمہ، حسن، حسین علیہم السلام نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ آیت مکتبہ ہے۔ اور مکرمین جنین یا ک علیہم الرضوان کا تولد نہیں ہوا تھا۔ اور روایت نزول بالمدیرہ ضعیف ہے۔



ہوئی صحیح ٹھہر اور آثار ذیل بالخیرہ دست۔

۱۔ صواعق مخرقہ میں لکھا ہے۔ (اس کا بیان پہلے بھی اوپر آچکا ہے) اخرج احمد والطبرانی وابن ابی حاتم والمحاکی عن ابن عباس ان هذه الآية لما نزلت قالوا يا رسول الله من قرأ بتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما۔

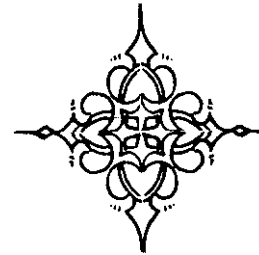
یعنی اس آیت کے نزول کے وقت لوگوں نے آپ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے وہ قریبی لوگ کون ہیں جن کی مودت اور دوستی ہم پر واجب ہے۔ آپ نے جواباً فرمایا، علیؑ اور فاطمہؑ اور ان کی اولاد۔

ب۔ دروی ابوالشیخ وغیرہ عن علی کہ مر اللہ وجہ فینا آل حواء لایحفظ مودتنا الاکل مومن شترء قل لا اشد علیکم علیہ اجر الا المودة فی القربی۔

یعنی علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ ہمارے یعنی اہل بیت کے حق میں ایک آیت نازل ہوئی ہے کہ ہمیں محفوظ رکھا ہماری دوستی کا حق مگر مومن۔ اور اس کے بعد یہ آیت پڑھی۔ قل لا اشد علیکم.....

ج۔ سیدنا سہیل بن علیؑ نے خطبہ میں فرمایا کہ من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا الحسن بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پھر ایک دو جملہ کے بعد فرمایا۔ وانا من اهل البيت الذين افتروض الله عز وجل مودتهم وموالاتهم فقال فيما انزل على محمد صلی اللہ علیہ وسلم قل لا اشد علیکم علیہ اجر الا المودة فی القربی۔ پھر فرمایا۔ واقتراف الحسنات مودتنا اهل البيت یعنی میں حسنؑ فرزند رسولؐ ہوں اور ان اہل بیت سے ہوں جن کی محبت اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ میں فرض فرمائی ہے۔ اور اسی آیت میں اقراف حسنہ سے مراد ہماری محبت ہے۔

www.faiz-e-nisbat.weebly.com



۱۔ حدیث مدینۃ العلم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: انما مدینة العلم وعلیؑ بابها فمن اراد العلم فلیات الباب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں علم کا شہر ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ ہے پس علم کے طالب کو دروازے آنا چاہیے۔

(۱) شیخ ابن تیمیہ غفر اللہ لہ کے اس حدیث پر اعتراضات اور اہل تحقیق کے جوابات

پہلا اعتراض: اگرچہ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے مگر ابن جوزی نے اس حدیث کے سب طرق کو موقوف اور بناوی قرار دیا ہے۔ چنانچہ شیخ مذکور (یعنی ابن تیمیہ) اپنی کتاب منہاج السنین میں لکھتے ہیں۔ وحدثنا انما مدینة العلم وعلیؑ بابها اضعف واوهی، ولهذا النما بعد فی الموضوعات وان رواه الترمذی و ذکره ابن الجوزی و بین ان سائر طرقہ موضوعة۔ ۱۲

جواب: اس حدیث کی تصحیح مجملہ حفاظ اعلام سہیل بن عیین نے کی ہے جن کے آثار عالیہ و مفاخر عالیہ کو نہ صرف اعظم محققین اصحاب رجال نے ذکر کیا ہے بلکہ خود ابن تیمیہ بھی اپنی اسی منہاج السنین ان کا ذکر کرتے ہیں اور ان کو اذرو سے صداقت، دیانت و امانت اور جرح و تعذیل کے اعظم الناس سے شمار کرتے ہیں۔ منہاج کی عبارت یہ ہے۔

والعلماء بالحدیث اجل ہوکلاً واعظم قدراً واعظم موصداً واعلاہم منزلةً واکثرہم دیناً فانہم من اعظم الناس دیناً وامانةً وعلماً وخبرةً بما یدکر ونہ من البحر والتعدیل مثل مالک وشعبہ وسفیان بن عیینہ وسفیان الثوری و یحیی بن سعید القطان و عبد الرحمن بن مہدی و عبد اللہ بن المبارک و دکیع بن الجراح والشافعی و احمد بن حنبل و اسحاق بن راہویہ و یحیی

۱۔ حضرت موقت کا بعض مسائل میں شیخ ابن تیمیہ سے اختلاف کے باوجود ان کے لیے دعائے مغفرت فرمانا کمال انصاف اور اسلامی اخلاق کی نشانی ہے کہ مخالف کی غلط بات کو غلط کہتے ہوئے اس کی صحیح بات کو صحیح سمجھا۔ اور یہ چیز اولیائے کرام کو علمائے ظاہر سے محنت زکرتی ہے۔ فیض

۲۔ ناظرین کرام پر واضح ہو کہ اس باب میں حضرت قبلہ عالم قدس سترہ نے حدیث مدینۃ العلم کو صحیح ثابت فرما کر اس پر اعتراض کرنے والے علماء یعنی شیخ ابن تیمیہ و علامہ ابن جوزی کے اعتراضات کو خود ان کے کلام سے رد فرمایا ہے اور علم اصول حدیث و علم اسما۔ الرجال کے چند ایسے قواعد ذکر فرماتے ہیں جن سے علمائے کرام ہی استفادہ کر سکتے ہیں تاہم دیگر اذوقم حضرت بھی آپ کی اذوقم عبارت سے اصل قصد کو سمجھ سکتے ہیں۔ اس لیے ان طویل عربی عبارات کا ترجمہ درج نہیں کیا گیا۔



بن معین و علی ابن المدینی و البخاری و مسلم و ابی داؤد و ابی زرعة و ابی حاتم و النسائی و العجلی و ابی احمد بن عدی و ابی حاتم البستی و ابی الحسن الدارقطنی و امثال هؤلاء خلق كثير لا یحصى عددهم۔ انتہی بقدر الحاجة۔

پھر اسی منہاج میں دو سرے مقام پر یحییٰ بن معین کے متعلق اس طرح لکھتے ہیں:-

والمعانی و امثاله قبل له مجود رواية هؤلاء توجب ثبوت الحديث باتفاق اهل العلم الحدیث فان فی کتب هؤلاء من الاکاذیب الموضوعه ما اتفق اهل العلم علی انه کذب و فیها شئی كثير یعمل بالادلة الیقینیه السمیة و العقلیة انما کذب بل فیها ما یعمل بالاضطرار انه کذب و الشعلی و امثاله لا یعتدون ان کذب بل یدعونه من الصالح و الدین ما منعه من ذلك لکن یقولون ما وجدوه فی الکتب و یدون ما سمعوه و لیس لاحد هو من الخبره بالاسانید ما لائمة الحدیث کثیفة و یحیی بن سعید القطان و عبد الرحمن بن مهدي و احمد بن حنبل و علی ابن المدینی و یحیی بن معین و اصحاق بن راھویہ و محمد بن یحیی الذہلی و البخاری و مسلم و ابی داؤد و النسائی و ابی حاتم و ابی زرعة الرازیان و ابی عبد الله بن منده و الدارقطنی و عبد الغنی بن سعید و امثال هؤلاء من ائمة الحدیث و نقاده و حکامہ و حفاظہ الذین لہم خبرہ و معرفة تامہ باقوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم و احوال من نقل العلم و الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الصحابة و التابعین و تابعیہم و من بعد هؤلاء من نقلتہ العلم و قد صنفوا الکتب الکثیرة فی معرفة الرجال الذین نقلوا الآثار و اسمائہم و ذکر اخبارہم و اخبار من اخذ و اعنتہ و من اخذ عنہم مثل کتاب العنن و اسماء الرجال عن یحیی بن سعید القطان و علی بن المدینی و احمد بن حنبل و یحیی بن معین و البخاری و مسلم و ابی زرعة و ابی حاتم و النسائی و الترمذی و ابی احمد بن عدی و ابی حاتم بن حبان و ابی الفتح الازدی و الدارقطنی و غیرہم۔ اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ ابن تیمیہ کے نزدیک یحییٰ بن معین مجملہ ائمہ حدیث و نقاد و حکام و حفاظ و اہل خبر و مہارت بقرن اسماء الرجال و صاحب تصنیف و معرفت رجال کے ہے۔

پھر اسی منہاج السنین میں یحییٰ بن معین اور اس جیسوں کی طرح میں نہایت مبالغہ سے کام لیا گیا ہے اور لکھتے ہیں کہ:-

من اراد ان یعرف فضائلہم و مناقبہم عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلیتدبر الاحادیث الصحیحة التي صححها اهل العلم بالحدیث الذین کملت خبرتہم بحال الذی صلی اللہ علیہ وسلم و یجتہد بہ و صدقہم فی التبلیغ عنہ و صاروا هو تبعاً لما جاء به فلیس لہم غرض الا معرفة ما قالہ و تمییزہ عما یغلط بذلک من کذب انکاذبین و غلط الغالطین کا صحاب الحدیث مثل البخاری و مسلم و الاسماعیلی و البرقانی و ابی نعیم و الدارقطنی شو مثل صحیح ابن خزیمہ و ابن منده و ابی حاتم البستی نحو الحاکم و ما صححه ائمة اهل الحدیث الذین ہوا جل من هؤلاء و امثالہم من المتقدمین و المتأخرین مثل مالک ابن انس و شعبہ بن الحجاج و یحیی بن سعید و عبد الرحمن بن مہدی و عبد الله بن المبارک و احمد بن حنبل و یحیی بن معین و علی بن المدینی و ابی حاتم و ابی زرعة الرازیین و خلائق لا یحصى عددهم الا اللہ فاذا تدبرنا اقل الاحادیث الصحیحة الثابتة عند هؤلاء و امثالہم عرفنا الصدق من الکذب فان هؤلاء من اکمل الناس معرفة بذلک

واشد هورغبة فی التمییز بین الصدق و الکذب و اعظم ذبا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فہم المهاجرون الی سنتہ و حدیثہ و الانصار لہم فی الدین یقصدون ضبط ما قالہ و تبلیغہ للناس و ینفون عنہ ما کذبہ الکتب و غلط فیہ الغلطون و من شرکھم فی علمہم علم ما قالہ و علم بعض قدرہم و الا فلیسلم العوس الی باریہا کما یسلم الی اطباء طبہم و الی النخاعۃ نحوہم و الی الفقہاء فقیہہم و الی الحسابة حسابہم و الی اهل العلم بالوقایع علمہم۔

اس عبارت میں لفظ صحیح ابن خزیمہ اور (ما صححہ ائمہ الحدیث) مناسب سیاق نہیں۔ اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ ابن تیمیہ طالبان تمییز نہیں تھے بل وہ مومنین و کوارثا و فرماتے ہیں کہ حدیث ضعیفی اور صحیح میں فرق کرنے کے لیے یحییٰ بن معین و امثالہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ لہذا ہم حسب ارشاد ابن جوزی اس مسئلہ میں یحییٰ بن معین و امثالہ کی طرف رجوع کرتے ہیں علامہ ابو الحجاج صاحب تہذیب الکمال ابو الصلت عبد السلام بن صالح المروری کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:-

قال القاسم بن عبد الرحمن الانباری حد ثنا ابو الصلت الہروی قال حد ثنا ابو معاویہ عن الاعمش عن مجاہد عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما ینتہ العلم و علی بابہا من اذ العلم فلیات بابہ قال القاسم سالت یحییٰ ابن معین عن ہذا الحدیث فقال صحیح قال ابو بکر بن ثابت الحافظ اراد انہ صحیح من حدیث ابی معاویہ و لیس بباطل اذ قد رواہ غیر واحد عنہ۔

علامہ ابن حجر عسقلانی تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں:-

قال القاسم بن عبد الرحمن الانباری سالت یحییٰ بن معین عن حدیث حد ثنا ابو الصلت عن ابی معاویہ عن الاعمش عن مجاہد عن ابن عباس مرفوعاً انما ینتہ العلم و علی بابہا الحدیث فقال هو صحیح قال الخطیب اراد بہ صحیح عن ابی معاویہ اذ قد رواہ غیر واحد عنہ۔

علامہ سیوطی مجمع الجوامع میں اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:-

وروی الخط (ای الخطیب) فی تاریخہ عن یحییٰ بن معین انہ سئل عن حدیث ابن عباس فقال هو صحیح۔ عبد الرزاق مناوی فی فضائل القدر میں اس حدیث شریف کے بارہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

ورواہ الخطیب فی التاریخ باللفظ المذكور من حدیث ابی معاویہ عن الاعمش عن مجاہد عن ابن عباس شو قال قال القاسم سالت یحییٰ ابن معین عنہ فقال هو صحیح قال الخطیب قلت اراد انہ صحیح من حدیث ابی معاویہ و لیس بباطل اذ قد رواہ غیر واحد۔

رومہ ترمذی میں علامہ محمد ابن اسماعیل امیر صنعانی لکھتے ہیں:-

وروی الخطیب فی تاریخہ عن یحییٰ ابن معین انہ سئل عن حدیث ابن عباس و قال هو صحیح۔

اور قاضی شوکانی نے فراموش گوئی میں در جواب قدرح اس حدیث کے لکھا ہے:-

واجیب عن ذلك بان محمد ابن جعفر البغدادی الفیدی قد وثقه یحییٰ ابن معین وان ابا الصلت الہروی قد وثقه ابن معین و الحاکم و قد سئل یحییٰ عن ہذا الحدیث فقال صحیح۔

ان عبارات سے ظاہر ہے کہ حدیث مدینہ العظمیٰ صحیح یحییٰ بن معین اور دوسروں نے کر دی ہے یحییٰ نے طریق خاص

علامہ سیوطی لائی مصنف میں لکھتے ہیں عقائد حدیث میں مالک و ابن جبران و غیرہ کی عادت ہے کہ ایک سند خاص کے لوی سے حدیث پر اعلان کا حکم لکھتے ہیں اور حدیث کا متن اور طرق سے معروف ہوا کرتا ہے۔ اور سند مخصوص کے باعث راوی پر جرح کرتے ہیں۔ فی بعض آثار ابن الجوزی بذلک و یحکم علی المتن بالوضع مطلقاً و یوردہ فی الموضوعات یعنی پوچھ نہ کہ ابن الجوزی دھوکہ میں آکر اس حدیث کو موضوعات سے شمار کر دیتا ہے۔ ولیس هذا بلائق وقد عاب علیہ الناس ذلک اخرهوا الحافظ ابن حجر۔ لوگوں نے ابن الجوزی پر اس بات کا الزام لگایا ہے مثلاً حدیث صحیح من اراد الله به خیر ایفقهه فی الدین کو حاکم نے باسناد و نظیر ابن الجراح بن یوسف قال سمعت سمرة بن جندب رفعه من اراد الله به خیر ایفقهه فی الدین باطل ٹھہرایا ہے آنکری میں دن دوسرے طرق سے صحیح ہے۔ ایسی احادیث کو موضوعات میں ذکر نہ کرنا چاہیے۔ بلکہ کتب جرح و التعلیل میں جس راوی کی جرح منظور ہو اس کے ترجمہ میں مذکور ہونے کا استحقاق رکھتی ہیں۔

اور نیز علامہ سیوطی نے لائی مصنف میں تحقیق حدیث من قراء آية الكوسی و بکل صلاة مكسوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا ان يعوت کے متعلق لکھتے ہیں وقال الحافظ ابن حجر فی تخریج احادیث المشكوكه غفل ابن الجوزی فاورد هذا الحدیث فی الموضوعات الخ یعنی حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ابن الجوزی نے غفلت سے اس حدیث کو موضوعات میں ذکر کر دیا ہے اور ذہبی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے۔ فقالت من خط السیف احمد بن المجد الحافظ قال صنف ابن الجوزی کتاب الموضوعات الخ یعنی ابن الجوزی واقعی موضوع کو اپنی کتاب میں موضوعات سے شمار کرنے کی وجہ سے صواب پڑے۔ اور واقعی صحیح کو بوجہ کلام الناس فی رواة موضوعات میں درج کرنے کے باعث خطا پڑے مثلاً ابی امام والی حدیث کہ آیت الکوسی کے بعد نماز پڑھے جانے کے متعلق بوجہ اس کے کہ راوی اس کا مخرج حمیر ہے اور یعقوب بن سفیان نے اس کے بارہ میں کہا ہے کہ لیس بالقوی ابن الجوزی نے موضوعات میں ذکر کر دی ہے حالانکہ محمد بن حمیر سے بخاری نے اپنی صحیح میں احادیث کی ہے اور احمد و ابن یونس نے اس کی توثیق کی ہے۔ انتہی۔

پھر علامہ سیوطی لائی مصنف میں لکھتے ہیں کہ حفاظ نے ابن الجوزی پر یہ عیب لگایا ہے کہ ایک ہی حدیث کو موضوعات میں ذکر کرتا ہے۔ اور پھر اسی کو عمل میں لاتا ہے۔ حالانکہ عمل میں صرف انہی واپس احادیث کے مذکور ہونے کا استحقاق ہے جن پر موضوع ہونے کا حکم نہیں لگایا جاتا ہے۔ گویا تناقض ہوا۔ مثلاً حدیث اولکھ درود اعلی الحوض اولکھ اسلام اعلی ابن ابی طالب کو عمل میں لایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کا متن مصنف کے نزدیک موضوع نہیں۔ پھر تعجب ہے کہ اسی کو موضوعات میں ذکر کرتا ہے۔

لائی مصنف سے اور سنیے۔ ذکر ابن الجوزی حدیث ان طلالت بک مداة و شکان تری قومایغدن فی سخط الله و یروحون فی لعنته فی اید یھومثل اذ ناب البقر۔ پھر حسب عادت جرح و قرح کرتے ہیں۔ اور علامہ سیوطی حلف اٹھا کر فرماتے ہیں کہ لا والله ما هو باطل بل صحیح فی نہایة الصحة اخرجه مسلوف صحیح یعنی

لے جو حق کو نہیں سب سے پہلا وارد ہونے والا اور اسلام لانے والا سب سے پہلے شخص علی ابن ابی طالب ہے۔
 لے اگر تیری عمر داز جوئی تو ان لوگوں کو دیکھے گا جن کی ماضیج ٹھکانا راستگی میں اور شام اس کی لعنت میں گزرتی ہے۔ ان کے ہاتھوں میں گائے کی دم کی طرح (چابک) ہوں گے۔

بجائے عروصل کہ یہ حدیث صحیح ہے مسلم نے اس کو اپنی صحیح میں اخراج کیا ہے۔

اس بحث کے خاتمہ پر لکھتے ہیں کہ دھنا من عجائبہ یعنی صحیح حدیث کو جسے مسلم نے روایت کیا ہے ابن الجوزی کا موضوعات میں لانا ٹھکانا عجیب ابن الجوزی کے ہے۔ انتہی۔ اور نیز حدیث صحیح اذا ناکک بعوفہ کہ موہ کو ابن الجوزی مؤرد ٹھہرتے ہیں حالانکہ دس صحابہ سے اکثر نے اس کو روایت کیا جو بقولے متواتر کمانے کا استحقاق رکھتی ہے۔ اور اس حدیث کو ابن خزمیر و طبرانی و بیہقی نے شعب میں جبرئیل کی حدیث سے اور حاکم نے مستدرک میں جابر بن عبد اللہ سے اور ترمذی نے نوادر الاصول میں عبد اللہ بن عمر سے شرح کیا ہے۔ اور طبرانی نے اس کو حدیث ابن عباس و عبد اللہ بن عمر و معاذ بن جبل سے اور ہارث بن عبد اللہ سے اور ابن عدی نے حدیث ابی قتادہ سے اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں حدیث السن و عمر بن ابن صائم و جابر بن عبد اللہ سے اخراج کیا ہے۔ اور دولابی نے کئی میں ابن اور ابن عساکر نے حدیث ابی راشد سے اخراج کیا ہے۔ انتہی۔ ابن الجوزی کے ایسے عجائب پر اس مقام میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔ قلت بل و اعجاب من المدونین کیف یحتم علی رد الاحادیث الثابتة الخ اور نیز علامہ سیوطی نے اکتفاء البدایع کے صدر میں ابن الجوزی کے تسابیل کا کثیر ذکر کرتے ہیں یعنی وہ احادیث حسان و صحاح سلیم کی صحیح حدیث کو موضوعات میں لایا ہے۔ شیخ الاسلام ابن حجر ابن الجوزی اور حاکم کی کتابوں کو بوجہ اس تسابیل کے غیر نافع قرار دیتے ہیں۔ مستدرک حاکم کا اختصار حافظ ذہبی نے کیا ہے۔ اور بعض حفاظ نے مستدرک سے پوری ایک سو موضوعات کو نکالا ہے۔ اور موضوعات ابن الجوزی کا اختصار میں (علامہ سیوطی) نے کیا ہے۔ اور تین سو احادیث کو میں نے موضوعات ابن الجوزی سے نکالا ہے جو صحاح تحقیق تفصیل ذیل صحیح مسلم کی ایک حدیث، اور صحیح بخاری کی روایت حماد ابن شاکر مستدرک احمد کی اربعین حدیثیں، اور ابو داؤد کی نو حدیثیں، اور ترمذی کی تیس، نسائی کی دس اور ابن ماجہ کی تیس اور مستدرک حاکم کی ایک سو تیس حدیثیں اور باقی اور لکھ بولے۔

علامہ سیوطی تدریب الراوی میں کتاب الموضوعات کے بارہ میں لکھتے لکھتے فرماتے ہیں کہ ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات کا ضرر بکس سے ضرر مستدرک حاکم سے، یعنی اس سے غیر موضوع کو موضوع قرار دیا جانے کا اور مستدرک حاکم سے غیر صحیح کو صحیح، لہذا ان دونوں سے بغیر باہر فن کے دوسرے کو نفع نہیں بلکہ ضرر ہے۔ مگر سطور کہتا ہے جیسا کہ اس میں تمہید نے حدیث صحیح مدینۃ العلوم کو باقی ابن الجوزی موضوع کہہ دیا ہے، علامہ سیوطی نے اپنے اختصار کے متعلق ایک نظم لکھی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کن صحاح کو ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات سے نکالا گیا ہے۔ وہ وہاں

کتاب الاباطیل للمروفتی	ابن الصریح الحافظ المقتدی
تضمن مالیس من شرطہ	لذی البصر الناقد المہتدی
فیہ حدیث رومی مسلم	وفوق الثلثین عن احمد
وفرد رواہ البخاری فی	روایت حماد و اہلسنن
وعند سلیمان مثل اربع	وبضع وعشرون فی الترمذی

جب ٹھکانے سے پاس کسی قوم کا شریف شخص آئے تو اس کا احترام کرو۔
 لے ان اشعار کا خلاصہ یہ ہے کہ ابن الجوزی نے اکثر محدثین جیسے مسلم و بخاری، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ سے آدرسی، ابن جبران و حاکم کی بعض روایات کو موضوع کتنے کی جرات کی حالانکہ وہ سب احادیث صحیحہ ہیں۔

وللنساء واحد وابن ما
وعند البخاری لاف الصحیح
وعند ابن حبان فالحاکو
وتعلیق اسناد هواربعون
وعدد بان ذلك مجموعه

و شوبهت یا المستدرک

فما جمع العلم في مفرد

محمد طبرکرتی تذکرۃ الموضوعات کے صدر میں لکھتے ہیں۔ وظنی ان اہام ہوں کتاب ابن الجوزی و نحوہ ولعمری انہ قد افطر فی المحکم بالوضع حتی تعقبہ العلماء من افاضل الکاملین فهو ضرر عظیم علی القاصدین المتکاسلین یعنی ابن الجوزی کی کتاب اہل تصور و تکاسل کے لیے نہایت بُضر ہے۔ البتہ ماہرین حدیث مثل علامہ سیوطی و ابن صلاح و ابن حجر عسقلانی ہم بوجہ اپنی مہارت کے اس ضرر عظیم سے بچ سکتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا کہ ابن تیمیہ نے حدیث میں اہل تصور و تکاسل سے بے ورنہ اس کو ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات سے مثل قاصرین و متکاسلین دھوکہ نہ لگتا پھر صحیح میں نہیں آتا کہ پنجاب کے وہابی ابن تیمیہ کی مہارت فی فن الحدیث پر کیوں اترا تے ہیں اور نازاں ہوتے ہیں۔ ابن الجوزی اور ابن تیمیہ کو قبول کرنا ان خدا کی تحقیر ہے اس خط تک پہنچا یا ہے۔ علامہ زرقاتی نے شرح مواہب میں در ذکر حدیث احیاء المؤمنین بتا رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم ابن الجوزی پر رد کیا ہے کہ اس نے اس حدیث کو موضوعات سے لکھا ہے۔ حالانکہ ائمہ و صحابہ حدیث اس کو موضوع نہیں کہتے۔ غایتہ مافی الباب بیحیث لکھتے ہیں۔

دراسات البلیب میں ہے۔ ویلس الجرح من کل جاح بما یعتنی بہ کجرح ابن الجوزی ورمیہ الحسن بل بعض الصحاح من الاحادیث بالوضع۔ اسی طرح علامہ محمد بن اسماعیل الایمری نے تصانیف ابن الجوزی اور قاضی شوکانی فائدہ مند کے صدر اور ذیل الاطوار میں اور مولوی احسن الزمان القول المستحسن اور مولوی صدیق حسن خاں اتحاف النبیل میں لکھتے ہیں۔

اب ہم ان محققین اعلام اہل سنت کا ذکر کرتے ہیں جنہوں نے ابن الجوزی کے اس حکم کو کہ حدیث مدینۃ العلم موضوعات میں سے ہے مدلل طور پر باطل کیا ہے۔ حافظ صلاح الدین، بدر الدین زکشی، مجد الدین فیروز آبادی، شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی، علامہ شمس الدین سخاوی، علامہ جلال الدین سیوطی متعددہ تصانیف میں، علامہ نور الدین سمودی، علامہ ابن عراق، علامہ ابن حجر عسقلانی، علی ابن حاتم الدین ترمذی، محمد طبرکرتی، علامہ علی قاری، علامہ زرقانی، میرزا محمد بخشا، محمد صدر عالم، محمد بن اسماعیل الایمری، ابن تیمیہ، شبان مصری، قاضی شافعی، قاضی شوکانی، میرزا حسن علی محدث، ولی اللہ لکھنوی، مولوی احسن الزمان علی ابن سلیمان الدمشقی

www.faiiz-e-nisbat.weebly.com

لہ اس حدیث میں ہے کہ تصور عدیلہ اسلام کے الدین زندہ کیے گئے اور آپ پر ایمان لائے۔ فیض

(iii) شیخ ابن تیمیہ کا حدیث مدینۃ العلم پر دوسرا اعتراض

والکذب یعرف من نفس منہ فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان مدینۃ العلم ولم یکن لہ الاباب واحد ولو یبلغ عنہ العلم الواحد فسد امر الاسلام ولہذا اتفق المسلمون علی انہ لا یجوز ان یکون المبلغ عنہ العلم الا واحد ابل یجب ان یکون المبلغون اهل التواتر الذین یحصل العلم بخبرہم للعائب وخبر الواحد لا ینفید العلم الا بقراش وتلاک قد تكون منتفیه او خفیه عن اکثر الناس فلا یحصل لہم العلم بالقران والسنة المتواترة واذ قالوا ذلک الواحد معصوم یحصل العلم بخبرہ قیل لہم فلا بد من العلم بعصمته اولاً وعصمته لا یثبت بمجرد خبرہ قبل ان تعلم عصمته فانه دور ولا تثبت بالجماع فانه لا اجماع فیہا وعند الامامیۃ انما یکون الایماع حجة لان فیہم الامام المعصوم فیعود الامر الی اثبات عصمته بمجرد دعواہ فعلو ان عصمته لو كانت حقاً لابل ان تعلم بطریق آخر غیر خبرہ فلو لو یکون مدینۃ العلم باب الالہول یثبت لاعصمته ولا غیر ذلک من امور الدین فعلو ان هذا الحدیث انما افتراه زندقین جاہل ظنہ مدحاً و هو یطرق الزنادقة الی القلح فی دین الاسلام اذ لو یبلغہ الا واحد۔ ثوان هذا خلاف المعلوم بالتواتر فان جمیع مذاہب الاسلام یبلغہم العلم عن الرسول من غیر علیؑ اما اهل المدینۃ ومکہ فالامر فیہا ظاہر و ذلک الشام والبصرۃ فان ہذا لعلو یکون اوروون عن علیؑ الاشیاء قلیلاً وانما کان غالب علمہ فی الکوفۃ ومع هذا فاهل الکوفۃ کانوا تعلموا القرآن والسنة قبل ان یتولی عثمانؓ فضلا عن علیؑ وفقہاء اهل المدینۃ تعلموا الدین فخلیفة عمرؓ وتعلیم معاذ بن جبل لاهل الیمن ومقامہ فیہم اکثر من علیؑ ولہذا روی اهل الیمن عن معاذ بن جبل اکثر مما روی عن علیؑ وشریح وغیرہ من اکابر التابعین انما تفقہوا علی معاذ بن جبل ولما قد مر علیؑ الکوفۃ کان شریح فیہا قاضیا وهو عبیدۃ السلمانی تفقہا علی غیرہ فان تشریح علو الاسلام ذالمداش قبل ان یقد مر علیؑ الکوفۃ۔ انتہی۔ (مہاج السنۃ لابن تیمیہ)

ترجمہ۔ نفس مشہور حدیث (انام مدینۃ العلم وعلیؑ بابہا) ہی اس پر شاہد ہے کہ یہ حدیث وضعی و بناوی ہے کیونکہ اس کے مطابق (مدینۃ العلم) علم کا دروازہ صرف ایک ہی (علیؑ) ہوتا۔ حالانکہ اتفاقاً مسلمان ضروری اور واجب سمجھا گیا ہے کہ ایک ہی شخص تبلیغ علم میں ذریعہ ہونا جائز نہیں بلکہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کے پہنچانے والے لوگ اس قدر بکثرت ہوتے چاہئیں کہ قارئین کو ان کے اخبار سے یقین پیدا ہو جو ایک غیر معصوم شخص کی خبر سے بغیر قرآن کے حاصل نہیں ہو سکتا اور قرآن و علامات کا وجود بھی ہر سے ہوتا ہی نہیں اور بھی محفی اور پوشیدہ ہوتا ہے تو ذریعہ حصول علم کے صرف ایک ہونے کی صورت میں چاہیے تھا کہ دین اسلام مسدود اور بند رہتا۔ حالانکہ اسلامی شہروں میں اسلام بغیر علیؑ کے پہنچ گیا تھا۔



اہل مدینہ اور اہل مکہ کو تو ظاہر ہے کہ بلا واسطہ علی کے بیٹھا۔ اور شامی اور بصری لوگوں کو بھی بلا واسطہ علی پہنچا ہے چنانچہ اس پر ان کا بکثرت غیر علی سے روایت کرنا شاہد ہے۔ البتہ کو فیوں کو آپ سے ظہر پہنچا ہے مگر یہ نہیں کہ ان کو بھی صرف آپ ہی سے پہنچا ہو کیونکہ وہ لوگ قبل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی میں قرآن اور سنت کی تعلیم پانچکے تھے۔ اور اہل مدینہ سے فقہاء لوگ محمد فاروقی میں دین کو حاصل کر چکے تھے اور اہل یمن کو معاذ بن جبل کی تعلیم اور اقامت، علی سے بڑھ کر ہوئی ہے۔ اس لیے ان کی روایت نسبت بکثرت متنازعہ سے ہے۔ اکابر تابعین میں سے قاضی شریح وغیرہ نے تعلیم معاذ بن جبل ہی سے پائی ہے اور جب علی کو فیوں میں آئے ہیں تو شریح قاضی تھا۔ شریح اور سعیدہ سلمانی نے غیر علی سے فقہت حاصل کی مگر معلوم ہوتا کہ اسلام کا علم مشرکوں میں قبل اس کے کہ علی کو فد میں پہنچے ہی پھیل گیا تھا۔ اور اگر کہا جائے کہ ایک شخص کے معصوم و محفوظ اخطا ہونے کی صورت میں غائب کو یقین حاصل ہو سکتا ہے مثل نبی کے، اور امامیہ کے ہاں علی بھی معصوم ہیں۔ لہذا معصوموں کی حدیث میں کوئی فساد نہیں تو جو باہم کہتے ہیں کہ علی بھی عصمت کیا اسی خبر سے ثابت ٹھہرے گی یا اجماع سے، پہلی صورت بوجہ لزوم دور باطل ہے۔ یعنی حدیث مدینہ العلم کا مفاد (علی کا واسطہ اور ذریعہ ہونا تبلیغ اسلام میں) بوقوف ٹھہرا عصمت علی کے ثبوت پر، اور ثبوت عصمت موقوف ہونا اسی تبر اور حدیث پر، جس کو باعث لزوم تفتن ہر الشی علی نفسہ باطل مانا گیا ہے۔ رہی دوسری صورت سو گہ بھی اس لیے مفید نہیں ہو سکتی کہ عصمت علی پر بیانیہ اجماع نہیں۔ اور مزید برآں امامیہ کے ہاں چونکہ اجماع بھی بغیر از معصوم منقطع نہیں ہو سکتا لہذا انعام اجماع مدلل ٹھہرا۔

جواب۔ (۱) ابن تیمیہ کی یہی دلیل معاذ اللہ انکار ثبوت پر بھی قائم ہو سکتی ہے۔ مثلاً کہا جاسکتا ہے کہ خداوند عالم چونکہ علم ہے اور اس کے لیے علم شریعہ و احکام ثابت، اس علم کو ہر زمانہ میں ایک شخص اس طریق پر نہیں پہنچا سکتا کہ لوگوں کو علم علی سے حاصل ہو۔ لہذا ہر زمانہ میں متحدہ و ایسے یا کار ہوا مشروری ہے۔ ورنہ چاہیے کہ دین الہی مسدود اور بند رہے۔ لہذا معاذ اللہ ایسے نبی کی ثبوت باطل ہے۔

(۲) ابن تیمیہ کا یہ قول کہ ذریعہ علم کا بجز ذریعہ نبی اور علم جواز تو حدیثی ذریعہ علم کا ایک ہونا جائز نہیں ہر سبب اسلے سے اہل سنت و الجماعت باسنتار چند غیر معتبرین کے خبر و حدیثی ایک شخص کی خبر کو واجب اعمل جانتے ہیں۔ اور علم بالاصول اس دعوے پر آیات و احادیث ذکر کرتے ہیں۔ اور انہی دلائل کے سیاق میں لکھتے ہیں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اطراف و مشرور میں دین اسلام کی اشاعت کے لیے ایک ایک آدمی کا بھیجا کافی سمجھا ہے کسی طرف اشخاص کثیرہ جن کی کثرت تو اتنی تک پہنچے نہیں جیسے۔ اور نیز علم بالاصول اس مقام میں اجماع صحابہ کو جو ہمیشہ خبر واحد کو قبول فرماتے رہے اور ان سے جس نے بھی کہا کہ میں نے ایسا سنا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے، وہ تسلیم کرتے تھے، حجت سمجھتے ہیں آیات قرآنیہ و احادیث مندرجہ ذیل بھی اسی اصول کے حق میں دلیل ہیں۔ پہلی آیت:۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:۔

وَإِذ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَائِيلَ وَقَالَ إِنِّي مُبْعِثُكُمْ نَبِيًّا فَيُؤْتِيهِمْ أَهْلَ عِلْمٍ وَرِثَةً وَيُؤْتِيهِم مَّا يُرِيدُونَ فَيُعْطِيهِمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَأَخَذَ مِنْهُمْ مِيثَاقَ رَبِّهِمْ أَن يُؤْتُوا مَا أُوتُوا بِهٖ بَاطِلًا ۖ كَذِبًا ۗ (آل عمران: ۱۸۴)

اگر ہر ایک شخص کی خبر حجت نہ ہوتی تو بیان علم کے ساتھ ماثور کیوں ہوتا۔ دوسری آیت قُلْ لَا تَقْرَءُونَ مِمَّن قَدَفُوا عَنَّا حَقِيقَةً ۗ (نوحہ: ۱۲۲) یعنی چاہیے کہ ہر قوم میں سے بعض لوگ غیب صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہ کر علم دین بھیجیں اور پھیلوں کو جا کر سکھادیں۔

اس آیت کے من کے سلسلہ میں سوال کیا جاسکتا ہے کہ طائفہ جو کج جماعت کا نام ہے بدلیل بحوق تاطعوا پھر یہ آیت خبر واحد یعنی ایک شخص کی خبر کے واجب اعمل ہونے پر کیسے دلیل ہو سکتی ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ لفظ طائفہ بنا بر احوال ایک پر بھی بولا جاتا ہے اور زیادہ پر بھی۔ بدلیل قولہ تعالیٰ وَكَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَافِرِينَ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ وَأَسْرَبُوا بِأَرْبَابِهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ السَّمَاوَاتُ كَالسَّمَانِ أَلْفًا مِّن مِّن مِّن جِذَابٍ ۗ (النور: ۲) مگر اظہار سے یہاں عام ہے ایک مومن ہو یا زیادہ کما قال قتادہ اور نیز سبب نزول (وَإِن كَانَتْ أَفْئِدَتُهُمْ مِّنَ الْعُتُوبِينَ ۖ أَفْتَنَّا كَثِيرًا مِّنْهُمْ بِمَقُولِهِمْ ۗ (۹) میں منقول ہے کہ یہ و انصاری تھے جن میں سے ایک ہی نے آپ کے پاس مراجعہ کیا تھا۔

پھر یہ سوال بھی کیا جاسکتا ہے کہ اگر مان لیا جائے کہ رجوع کرنے والا ایسا ندگان کی طرف بعد تعلم علم ماثور بالانذار ہے بدلیل قولہ تعالیٰ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ ۖ (نوحہ: ۲۲) مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سماع ماثور بالقبول بھی ہونا چاہیے خصوصاً ایک شاہد کے بادا شہادت اٹھنے سے مہذب بقول شہادت تا دقتیکہ نصاب شہادت تمام نہ ہو اور عدالت کا اظہار کر کے نہ کیا جائے واجب نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ وجوب انذار مسلم سے وجوب قبول سماع کو۔ وجہ استلزام یہ ہے کہ ترجیح جیسے محبت حق، خدا تعالیٰ کی جانب سے حال ہے لہذا عدل سے لازم ترجیح مراد ہوگا یعنی طلب حذر، اور طلب حذر متقنی ہے وجوب حذر کے لیے، جو وجوب انذار اور وجوب قبول سماع کے بغیر تحقق نہیں ہو سکتا۔ رہی ایک شاہد کی شہادت، سو یہ بوجہ اس کے کہ مدعی کے لیے مفید نہیں بلکہ بعض اوقات مضرت پڑتی ہے جیسا کہ شہادت زمانہ قبل از تمام نصاب شہادت، کہ اس صورت میں شاہد واحد کو حد قذف لگانی جاسکتی، واجب الادائیں۔

تیسری آیت۔ فَسَمِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ كَيْفَ لَا تَعْلَمُونَ۔ (الصل: ۴۳) یعنی در صورت بے علمی سوال از اہل علم واجب ہے اور سوال کا وجوب بغیر از وجوب قبول کوئی معنی نہیں رکھتا۔

چوتھی آیت۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْدَامًا يَلْقَىٰ سَهْكَ أَعْرَضًا ۗ (النساء: ۱۳۵) اس آیت میں قیام باصناف اور شہادت لہی کا ارشاد ہے پس اخبار عن الرسول (جیسا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) یا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام بالقسط اور شہادت لہی ہے جس کا وجوب بجز اس کے کہ قبول اس کا بھی واجب ہو یعنی نذار، ورنہ شہادت کا واجب ہونا اور نہ ہونا برابر ہو جائیں گے جو ظاہر البطلان ہے۔

پانچویں آیت۔ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ ۖ (البقرة: ۱۵۹) اس آیت میں کتمان ہدیی پر وعید بیان فرمایا گیا ہے جس سے اظہار دین کا وجوب (جیسا کہ اوپر گزرا) پایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ وجوب اظہار و تبلیغ بغیر وجوب قبول متحقق نہیں۔

چھٹی آیت۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوهُ ۗ (المجاد: ۶) یہاں فاسق کی خبر واحد کو بھی ہر سے مراد و ذمہ قبول نہیں سمجھا گیا بلکہ اس پر تحقیق کا ارشاد فرمایا گیا ہے جس سے ثابت ہوا کہ خبر واحد بھی بالکل باطل نہیں کیونکہ در صورت علت ہونے و صفت لازم کے، و صفت عارض کو علت بنا نا قیج ہوتا ہے اور حکم کی سفارت کا کافی ثبوت مثلاً اگر کوئی کہے مردہ بویہ قلم دوات نہ ہونے کے نہیں لکھتا تو سماع کو قیج معلوم ہوگا کیونکہ انعام کتابت کی علت اور اصلی و کافی سبب موت ہے تو پھر انعام دوات و قلم بنا نا ناجائز ہے۔

احادیث۔ (۱) برویہ کی خبر مدیدہ کے بارہ میں حضور علیہ السلام نے قبول فرمائی حالانکہ وہ ایک خادمہ عورت تھی۔

۲۔ ایسا ہی سلمان کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کی خبر قبول فرمائی تھی سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبل از حصول شرف اسلام اس قوم سے تھے جو باطن کھوڑوں کی پرستش کرتے تھے۔ پھر اس دین سے ناخوش ہو کر کئی ادیان کی طرف منتقل ہوتے رہتے تھے کسی قوم نے ان سے کہا شاید تو دین صلیبی کی تلاش میں ہے۔ اب اس کا وقت قریب آ گیا ہے تو شریب (مدینہ) کو چلا جاتی مبعوث بدیعینی پیش کش کھالے گا اور خیرات دکھائے گا اور اس کے دو شانوں کے مابین ٹھہرتوت ہوگی۔ یہ سن کر آپ مدینہ کو پہل دیتے۔ راستہ میں کسی عرب نے ان کو گرفتار کر کے مدینہ کے یہودی پر بیچ ڈالا وہاں اپنے آقا کے باغ میں مشقت کیا کرتے تھے۔ تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ پہنچے حضرت سلمانؓ نے ہی ایک طبقہ ٹرٹرا لے کر حضور میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا کیا ہے۔ دو اب عرض کیا کہ یہ صدقہ ہے۔ آپ نے اصحاب کو فرمایا تم لوگ کھاؤ۔ اور آپ نے تناول نہ فرمایا سلمانؓ نے دل میں کہا کہ یہ ایک علامت ہے مجملہ علامت نبوت کے، پھر دوسرے دن سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور خرمالائے آپ نے فرمایا کہ ہے اے سلمانؓ جو اب عرض کیا کہ یہ بدیع ہے۔ پھر آپ نے ہی تناول فرمایا اور اصحاب کو بھی شامل کیا۔ اس پر سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دل میں کہا کہ یہ دوسری علامت ہے نبوت کی۔ پھر حضرت سلمانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کی طرف ہوئے۔ آپ نے ان کا مطلب سمجھ لیا لہذا اپنی چادر اپنے شانہ سے مبارک سے علیحدہ کر دی اور سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خاتم نبوت کو دیکھ لیا اور مشرف باسلام ہوئے۔

اس سے ثابت ہوا کہ آپ نے خبر واحد یعنی سلمانؓ کی خبر دربارہ صدقہ و ہدیہ اگرچہ وہ عبد تھا (علام تھا) قبول فرمائی۔

۳۔ آپ نے اہل سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خبر بھی درباب ہذا قبول فرمائی تھی۔

۴۔ بادشاہوں کے تحائف و ہدایا ان کے فرستادوں کے ہاتھ آپ قبول فرمالتے تھے اور ایسا ہی ان کا قول بھی مقبول ہوتا تھا۔

۵۔ غلام کو اس قول میں کہیں ما دون ہوں، سچا سمجھتے تھے۔

۶۔ ایک اعرابی کی شہادت روایت ہلال کے متعلق منظور فرمائی جس نے بیان کیا تھا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔

۷۔ ولید بن عقبہ کی خبر کو آپ نے صحیح مانا اور پھر یہ خبر دینے کے کہ وہ لوگ مرتد ہو گئے ہیں ان پر چڑھائی کی تیاری کی جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ قوله تعالیٰ: (ان جاتک ککفر فاصب)۔ (الآیۃ)

۸۔ اور آپ جاسوسوں اور عیون کی خبریں جن کو دشمن کے ملک میں بھیجا جاتا تھا قبول فرمالتے تھے۔

۹۔ آپ نے افزائینی ایسے اکیلے کو تعلیم احکام کے لیے اطراف میں بھیجا۔ کہیں یہ امر ثابت نہیں کرتے کہ تیرے تیرے والد لوگ آپ

ارسال فرماتے تھے جن کا عدد تو اتر تک پہنچے۔ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کا امیر بنا کر بھیجا۔ بعد ازاں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کو بھی یمن میں تعلیم احکام کے لیے روانہ فرمایا اور حبیبہؓ کو خطبے کے لیے اور ہرقل کی طرف روم میں اور عتاب بن اسید

کو مکہ کا امیر بنا کر تعلیم احکام کے لیے اور عبد اللہ بن حذافہؓ کی طرف اور عمرو بن امیر معاویہؓ کی طرف

کو اور عثمان بن ابی العاص کو طائف کی طرف اور حاطب بن ابی بلتعہ کو تھوقس صاحب اسکندریہ کے پاس اور شجاع بن وہب

اسدی کو حارث بن ابی ثمر غسانی کی طرف دمشق میں اور سیوط بن عمروؓ کو ہمدان بن حذیفہ کے پاس یا مہر میں اور عثمان بن عفان

کو اہل مکہ کے پاس حمید بن ابی اسدؓ کو مدائن پر والی بنایا اور ایسا ہی قیس بن عاصم و مالک بن نویرہ اور زبیر بن بکر

وزید بن عاصم اور عمرو بن العاص و عمرو بن حزم و اسامہ بن زید و عبد الرحمن بن عوف اور ابو سعید بن الجراح وغیرہم کو مبعوث فرمایا جن کا ذکر موجب طوالت سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اگر یہ لوگ صحیح کثیر الثناء اور فہم کے پیچھے جاتے تو داہوت یعنی مدینہ منورہ اصحاب کرام سے خالی ہو جاتا۔ اور اتفاق اہل بیروت سے ہے کہ مبعوث الیہم ان کا قول قبول کرتے تھے اس سے ظاہر ہوا کہ خبر واحد موجب عمل ہے مثل متواتر کے۔

ایسا ہی صحابہ کرام سے بھی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اخبار احاد کے ساتھ اپنے واقعات میں عمل کیا ہے جس کی وجہ سے مستقبل خبر واحد کا مسئلہ اجماعی مانا گیا ہے۔

۱۔ یوم السقیفین حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت الاثمة من قدیش بغیر کسی انکار کے مقبول ٹھہری۔

۲۔ ایسا ہی صدیق اکبرؓ کے قول ذیل کی طرف سب نے رجوع کیا الانبیاء میں فون حدیث یسوتون۔

۳۔ ایسا ہی صدیق اکبرؓ کی روایت عن معاشرا الانبیاء لا نورث و ما توکنا لہ صدقۃ مسلم ٹھہری۔

۴۔ ایسا ہی صدیق اکبرؓ کا رجوع روایت جتہ کے مسئلہ میں معیرہ اور محمد بن مسلمہ کے اس حدیث کو روایت کرنے پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جتہ کو مسدس دیا یعنی دادی کو بعض حالات میں چھٹا حصہ پوتے کی وراثت سے ملتا ہے۔

۵۔ ایسا ہی حضرت صدیق اکبرؓ کا حضرت بلالؓ کی خبر ذیل کو سن کر اپنے حکم کا انقض کرنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے برخلاف صدیق اکبرؓ حکم ہوا ہے۔

۶۔ ایسا ہی حضرت عمرؓ کا رجوع تفصیل اصابع سے بقول عمرو بن حزم ان فی کل اصبع عشرۃ تفصیل کا مطلب یہ ہے کہ عمرؓ انگلیوں کی دیت میں کیسا حکم نہیں فرماتے تھے بلکہ بالتفصیل تخصر کے لیے چھ اونٹ اور ہنصر کے لیے ۹ اور طلی و سبار کے لیے دس دس اور ابہام میں پندرہ۔

۷۔ ایسا ہی عمرؓ پہلے عورت کو اپنے شوہر کی دیت سے محروم الارث سمجھتے تھے بعد ازاں حنکاح بن مرہم کی روایت ذیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حنکاح کی جانب حکم نامہ بھیجا کہ اگر تم خجانی کی عورت کو اپنے شوہر کی دیت سے ارث کرے، آپ نے اپنا طریقہ بدل دیا۔

۸۔ ایسا ہی جو س سے جزیرہ لینے میں حضرت عمرؓ نے عبد الرحمن بن عوف کی روایت ذیل پر عمل کیا تھا کہ سوا ابہم مسنة اهل الکتاب یعنی جو س سے اہل کتاب کی طرح معاملہ رکھو۔

۹۔ ایسا ہی حل بن مالک کی روایت کہ حضرت عمرؓ نے قبول کیا جو اس نے کہا۔ کنت بین جاریتین لی یعنی ضرورتیں فضویت احد لهما الاخری بمسطح فالقت جئینا مینا فقتضی فیہ رسول اللہ علیہ وسلم بغیرۃ یعنی میری دو عورتیں تھیں ایک نے دوسری کو لکڑی سے مارا جس کی وجہ سے اس کا مرنے والا بچہ پیدا ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں یہ فیصلہ فرمایا کہ یہ غفلت یا بے خبری کی وجہ سے ہوا حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ اگر تم یہ روایت نہ سنستے تو اپنی راستے سے حکم کرتے۔

۱۰۔ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فریوریت مالک کی اس روایت کو قبول کیا جو اس نے کہا۔ جئت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استاء ذنہ بعد وفاة زوجی فی موضع العداۃ فقال امکتی حتی ینقضی عد تاک ولو ینکر الخروج للاستفتاء فی ان المتوفی عنہما زوجہا تعتد فی منزل الزوج ولا ینقض لیلاد

لا تهاذا اذا وجدت من يقوم بامرها.

- ۱۱۔ علی نے مذی کے بارہ میں مصلیٰ کی روایت پر عمل فرمایا کہ فقط وضو لازم سے غسل نہیں۔
 - ۱۲۔ مسئلہ وجوب غسل بالتمام الخواتین میں محمود نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خبر کو واجب العمل سمجھا۔
 - ۱۳۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ربوا کے سلیس ابوسعید خدری کی خبر پر عمل کیا۔ پہلے آپ فقہیں ربوا نہیں کہتے تھے بغیر نسبیہ کے، پھر ابوہریرہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فقہیں بھی ربوا کے قائل ہوئے۔
 - ۱۴۔ زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلے عیاض کا وطن کو جانا بغیر طواف وداغ کے جائز نہیں کہتے تھے بعد ازاں ایک عورت کی خبر سے جو اس نے روایت کی کہ ان الحاض تنفخ بلا وداغ قائل ہوا ہوئے۔
 - ۱۵۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہیں ابوسعیدہ اور ابوطلمحہ اور ابی بن کعب کو شراب پلایا کرتا تھا، ناگاہ ہم کو ایک شخص نے آگ لگا کر شراب حرام ہو گئی ہے، اس پر ابوطلمحہ نے مجھے (انس) لگا کر اے انس شراب کے برتن کو توڑ دو۔
 - ۱۶۔ اہل قبا بیت المقدس کی طرف نمازیں کھڑے تھے کہ ایک شخص نے خبر دی کہ کعبہ کو قبلاً ٹھہرایا گیا ہے پھر اس خبر کے مطابق عمل کیا۔
 - ۱۷۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ (کناضباو اربعین سنۃ وکلنوی بہہ یاسا حتی روی لنا رافع بن خدیج ان اللہی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی عن الخبابة فانهینا)
- یہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ دعویٰ یہ تھا کہ خبر واحدہ حجت ہے اس پر اخبار مذکورہ بالا دلائل اور حجج ٹھہرائے گئے حالانکہ ایسی اخبار مذکورہ کا بوجہ اخبار واحدہ ہونے کے مقبول یا حجت ہونا ثبوت کا نہیں بیچنا۔ لہذا استدلال باخبار مذکورہ مستلزم دور ہوا۔ اور یہ باطل ہے۔
- اس کا جواب یہ ہے کہ اخبار مذکورہ گو بوجہ روایت باللفظ ہونے کے اخبار واحدہ ہیں مگر بلحاظ معنی متواتر ہیں جیسا کہ علی بن ابی نعمر کی شجاعت اور عام کی سخا، پس خبر واحدہ کا حجت ہونا ان اخبار پر موقوف ہوا بلحاظ معنی متواتر ہیں۔
- پھر ایک اور سوال بھی بطریق معارضہ کیا جاسکتا ہے کہ جیسے تاریخی واقعات خبر واحدہ کے مقبول ہونے پر شاہد ہیں ایسا ہی خبر واحدہ کا مروجہ ہونا بھی بعض اخبار سے ثابت ہے چنانچہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میراث بدہ میں غیرہ کی خبر کو قابل اعتبار نہیں سمجھا تا وقتیکہ محمد بن مسلمہ نے اس کی تائید نہیں کی۔ ایسا ہی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاطمہ بن قیس کی خبر کو قبول نہیں کیا اور عائشہ نے عبد اللہ بن عمر کی اس خبر کو کہ ان المیت لبعذب بکاء اهلہ علیہ بنظرہ نہیں فرمایا اور علی نے متصل بن سنان انجعی کی خبر بروح بنت و اسحاق والے قصہ کے متعلق رد کر دی تھی۔ ان اعتراضات کا جواب یہ ہے کہ ان صورتوں میں عدم قبول بوجہ حاض یا فوات شرط کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ فی ذاتہا اخبار واحدہ حجت نہیں چنانچہ بعض ظواہر کتاب اللہ اور بعض انواع قیاس اور بعض شہادت کو قاضی کا رد کرنا اس وجہ سے نہیں کہ ظاہر استراحت کریم اور قیاس اور شہادت مطلقاً حجت نہیں ہو سکتے بلکہ یہ انکار اسباب معارضہ کی وجہ سے ہے۔

(۷) خبر واحدہ کے مقبول ہونے پر اجماع

باجماع ائمت معاملات میں مثل هذا بالجارية اهدى اليك فلان وان فلانا وكلني يبيع هذه الجارية

www.faz-e-nisbat.weebly.com

او بیع هذا الشيء خبر واحد مقبول ہوتی ہے بعض معاملات میں کبھی حق اللہ بھی خبر واحدہ پر مرتب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ طہارت یا بیانی کی نجاست کے متعلق ایک شخص نے خبر دی۔ الحاصل اگر خبر واحدہ بوجہ شہادہ احتمال قابل اعتبار ہوتا ہے تو شہادہ کی توثیق حکام محصل رہ جائیں گے۔ لہذا عمل میں شہادہ محفوظ نہ ہوگا البتہ علم میں اس کا بھانٹا گیا جائے گا لہذا قیاس و شہادت کے طور پر عملی وجوب کے لیے مفید ہوگی البتہ یقین کی منتج نہیں ہو سکتی۔

(۷) خبر واحدہ کے متعلق چار مذاہب

- ۱۔ اہل سنت کا اجماع خبر واحدہ کی توثیق اور موجب علم ہونے پر ہے جس کو انھوں نے کتاب اللہ و سنت و اجماع و قیاس سے ثابت کیا ہے۔ دلائل کتاب اللہ و سنت و اجماع اور کثر چکے ہیں۔ اور قیاس یہ ہے کہ خبری ذاتہ کو محتمل صدق و کذب ہوتی ہے مگر اس کا حجت ہونا بوجہ صدق ہوگا جس کی ترجیح عدالت سے استفادہ ہوگی جیسا کہ مثال کے طور پر کذب کی ترجیح در صورت فسق پس و صفت صدق کے ترجمان پر خبر واحدہ واجب العمل ہونی چاہیے۔ البتہ احتمال سو و کذب افادہ یقین سے گرا دے گا جیسا کہ قیاس میں غالب رائے پر۔ اور در صورت شہادت حکام کا حکم صحیح ہوگا حالانکہ بوجہ احتمال سو و کذب علم یقینی نہیں۔ اسی بنا پر کہ خبر واحدہ موجب عملی کے لیے مفید ہے۔ اخبار واحدہ صحیح صحاح ستہ کے واجب العمل ہونے پر اجماع ہے۔

سوال :-

عمل بوجہ خبر واحدہ علم بدلیل قولہ تعالیٰ و لا تفتنوا مالکم بکذب علیہم جلعو (بنی اسرائیل، ۳۴) ترجمہ (اس چیز کے پیچھے نہ پڑو جس کا تمہیں علم نہ ہو مگر تمہیں خبر واحدہ پر موجب عمل بھی مترتب نہ ہوگا۔ گو اس آیت میں بوجہ وقوع کفر و دغیر نفی مطلق علم کی نفی ہے یعنی اس چیز کا اتباع مت کر جس کا علم کسی قسم کا نہ ہو اور خبر واحدہ ایک گونہ علم ہوتا ہے۔ بدلیل قولہ تعالیٰ فان جعلتھم قلوبہم فہم یفطنون (ممتحنہ، ۱۰) ترجمہ (انہیں معلوم ہو کہ تو من ہیں) مگر یہ خبر واحدہ مفید نہیں اور من کا اتباع حرام ہے۔ لہذا قول اللہ تعالیٰ و ان الظنن لا یغنی عن الحق شیئاً (النجم، ۲۸) ترجمہ (اور ظن یقین کے مقابلہ میں کچھ کام نہیں آتا) لہذا خبر واحدہ یا تو موجب عملی و عملی دونوں کے لیے مفید نہ مانی جائے جیسا کہ بعض الناس کا مذہب ہے یا دونوں کے لیے مفید نہیں مانی چاہیے یعنی علم یقینی خبر واحدہ پر مرتب ہوتا ہے۔ چنانچہ ائمہ بنی ہبل اور اکثر اہل حدیث و داؤد ظہری کا یہی مذہب ہے۔ فرق اتنا ہی ہے کہ ائمہ بنی ہبل علم یقینی ضروری کے قائل ہیں اور داؤد ظہری علم یقینی استدلالی کہتا ہے۔

جواب :-

آیت و لا تفتنوا مالکم بکذب علیہم جلعو اور ایسا ہی دوسری آیت ان یتبعون الا الظنن میں نبی اور مذمت اتباع ظن سے اسی صورت میں ہے جہاں علم یقینی کا حصول ضروری سمجھا گیا ہے یعنی اصول دین میں، مثلاً و لا تفتنوا باری تعالیٰ اور اس کی تفسیر یہ ہے کہ ظن کا اتباع مطلقاً منہی یا مذموم ہے جیسا کہ اوپر ثابت کیا گیا ہے اور نیز یہاں پر اتباع ظن نہیں بلکہ سنت متواترہ اور اجماع کا اتباع ہے جو دلائل قاطعہ میں یعنی سنت متواترہ اور اجماع سے ثابت ہو چکا کہ خبر واحدہ

واجب العمل ہے۔ اس تقریر میں خبر واحد کے متعلق مذاہب اربعہ بھی معلوم ہو گئے۔ اہل سنت اور اکثر اہل حدیث اور داؤد ظاہری اور بعض الناس کا مذہب بعض الناس سے مراد وہ لوگ ہیں جو خبر واحد کو مطلقاً واجب عملی کے لیے مفید نہیں مانتے پھر بعض ان میں سے اڑوئے عقل افادہ و جواب عملی کا انکار کرتے ہیں مثل جہانی و دروافض کے، اور بعض بدلیل سمعی یعنی ہر دو آیت مذکورہ کی وجہ سے۔ ان کے استدلال کا جواب اہل سنت کی جانب سے اُوپر لکھے چکا ہے۔ اہل سنت میں علم نہیں اس حدت م پر اپنا منطقی مذہب چھوڑ کر دروافض کا مذہب کو ان ہی مجبوری اور ضرورت کے تحت اختیار کیا ہے۔ اگر کہا جائے کہ چونکہ منہاج السنہ میں راہضی کو جواب دے رہے ہیں۔ لہذا ممکن ہے کہ الزامی جواب ہو تو گزارش ہے کہ آپ بطریق تحقیق جواب لکھ لیں۔ میں نہ بلکہ الزام پٹنا پھر اسی جواب میں واحد کو غیر معصوم ٹھہرایا گیا ہے ورنہ یہ جواب ہی ہبائشوارا ہو جاتا ہے۔ پھر تجب برتجب اس سے پیدا ہوتا ہے کہ خبر واحد کے غیر مقبول ہونے کو اجماعی سمجھتے ہیں۔ اگر صرف بعض الناس کا مذہب ہے کہ خبر واحد کو مقبول سمجھتے تو بھی ایک بات بھی حیرت انگیز تو یہ امر ہے کہ ایک مردود مذہب کو جو کتاب اللہ و سنت و اجماع و قیاس کے برخلاف ہے اجماعی قرار دیا گیا ہے۔ غلصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ مقبول خبر واحد ایک ایسا مسئلہ ہے جس کے اثبات کے لیے اہل سنت نے مستقل آراء اور کیفیات لکھے ہیں پٹنا پھر کوئی شرح مسلم میں کہتے ہیں۔ وقد تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحدیث العقلية علی وجوب العمل بخبر الواحد وقد قرأ العلماء فی کتب الفقہ والاصول ذلك بدلائلہ ووضوحہ ووضح ایضاً وضع جماعات من اهل الحدیث وغیرہم مصنفات متکثرات مستقلات فی خبر الواحد ووجوب العمل بہ اب دوسرے جملہ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں جو شیخ ابن تمیم نے اسی جواب میں لکھا ہے۔ (وخبیر الواحد لا یفید العلم الا بقرائن وتلائق قد تكون منتفیة عن اخصیة عن اکثر الناس فلا یحصل لهم العلم بالقرآن والسنة المتواترة) اگر کہا جائے کہ شیخ ابن تمیم کا مطلب عبارت متعلقہ تو یہ حدیث سے یہ نہیں کہ خبر واحد جو بقولیت سے ساٹھ ہے اور واجب عملی کے لیے مفید نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ علم یقینی خبر متواتر کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں علم سے مراد علم شرعی یعنی یقینی ہے نہ تصدیقی منطقی یعنی مطلق اجماعاً و اجازاً جو شامل ہے فن کو بھی۔ قرآن کریم کا ماورہ ہے کہ علم ہتما بلہ لظن بولا جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ اَنْ یَلْبِغُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ۔ عبارت منہاج یہ ہے۔ فلہذا اتفق المسلمون علی انہ لا یجوز ان یكون المبلغ عنہ العلم والا وحداً بل یجب ان ینكون المبلغون اهل التواتر الذین یحصل العلم یخبرہم للغانث پٹنا پھر بعد اس کے فلا یحصل لهم العلم بالقرآن والسنة المتواترة میں تخصیص قرآن و سنت متواترہ ابراہ مذکورہ پر کافی شاہد ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن و سنت متواترہ کا علم خبر واحد سے ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا۔ ان کے لیے بحث مبالغہاں چاہئیں۔ لہذا صرف ایک ہی علی کرم اللہ وجہہ کا علم رسول کے لیے مبلغ ٹھہرایا گیا ہے جس سے کارغا ن اسلام بالکثیر فاسد ہو جاتا ہے۔ اس قول ابن تمیم (فساد اسلام) صحیح اور صحابہ سے تو در جواب اس کے کہا جاتا ہے کہ منہاج السنہ کی ساری عبارت مقولہ پر جو صدر بحث میں بتماہما نقل کی گئی ہے۔ اگر کوئی کام میں لایا جائے تو علم سے مراد مسائل شرعیہ یا مطلق اعتقاد ہے جیسے جملہ فہم جمیع مدللین الاسلام

لے اگر کہا جائے کہ ابن تمیم نے خبر واحد کے غیر معقول ہونے کو اجماعی نہیں کہا بلکہ عدم انادہ علم کو اجماعی قرار دیا ہے۔ پٹنا پھر عبارت دلہذا اتفق المسلمون علی انہ لا یجوز ان یحصل المبلغ عنہ العلم الا وحداً سے واضح ہے تو جواباً بتماہما کہ المبلغ عنہ العلم سے مراد وہی علم ہے جو حدیث مدینة العلم میں مذکور ہے اور اس سے مراد احکام شرعیہ و مسائل نہیں۔ قد بوجہ

بلغہم العلو عن الرسول من غیر علی یا فان ہو کلا لہو یكون ایدون عن علی الا شیعاً قبلہ وانما کان غالب علمہ فی الکوفہ وغیر ہا سے ہر ایک ذوالصیرت سمجھ سکتا ہے۔ بہر کیف شیخ ابن تمیم کے ہر دو اعتراض کا جواب یہ ہوا کہ حدیث مدینہ علم صحیح ہے موضوع نہیں پٹنا پھر فصل گرچکا ہے اور متن حدیث میں علم سے مراد خاص علم ہے یعنی علم اسرار طلب یہ ہے کہ میں علم اسرار کا شہر ہوں اور علی اس شہر کا دروازہ ہے بغیر از وساطت علی کوئی علم اسرار کو حاصل نہیں کر سکتا۔ اور اگر مدینہ مدینہ العلم سے عام علم لیا جائے ظاہری ہو یا باطنی تو بالخصوص علی کرم اللہ وجہہ کا دروازہ ہونا اس لحاظ سے نہیں کہ او کوسری صحابی کو اصلاً علم تھا بلکہ اس کو ایسا سمجھنا چاہیے جیسا کہ کوئی استاد اپنے لائق و ممتاز، اعلیٰ درجہ کے ذہین طالب علم کی نسبت کہے کہ میرا علم کما حقہ اور پورے طور پر اسی شخص کو پہنچے گا جس نے بواسطت میرے فلاں طالب کے حاصل کیا۔ گو اور میرے شاگرد بھی اس شاگرد کی طرح مجھ ہی سے مستفید ہیں مگر فلاں چونکہ فہم سخن اور ادب و بیان مسائل میں ممتاز درجہ رکھتا ہے۔ اور وجہ کمال اتحاد فیما بین اس کو اعلیٰ درجہ کا علم پیدا ہو گیا ہے جس کے سبب سے ہر ایک قسم کے مشکل و مشکل مسائل کے پیش آنے پر ان کی پوری پوری تشریح و حل پر قادر ہو گا۔ لہذا میرے علم کا ذریعہ اور واسطہ ہونا اسی کا حق ہے۔ دوسرے شاگردوں کو بھی حل مشکلات و معضلات میں اسی کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور ظاہر ہے کہ بعد اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی مشکل مسئلہ کے پیش آنے پر شیخین وغیرہما بھی آپ ہی سے امداد لیتے تھے۔ رضی اللہ عنہم جیسا کہ حضرت عمر کے فرمان لولا علی لہلک عمر اور قضیۃ ولا اباحسن لہما شہورہ تہنات سے ہیں آپ کی طہیت اور فضیلت علمی پر حدیث صحیحہ و اہل سنت علماء کرام کی تصدیقات میں باسناد مذکور ہیں اسی حدیث مدینہ علم کی تائید کرتی ہیں (اقتضاک علی) علی باب علمی ہدیت لامتی ما ارسلت بہ من بعدی۔ بعد نسخ تیرا انت باب علمی کا ارشاد ہوا ایسا ہی آپ کے حق میں عبثۃ علمی دیابی الذی اوفی منہ اور نیز ہذا اول من امن فی واول من بصا حنی یوم القیامۃ ایسا ہی علی باب خطبہ من دخل فیہ کان مؤمناً ومن حوج منہ کان کافراً۔ ایسا ہی یاعلی انت حجۃ اللہ وانت باب اللہ اور صلی منی وانا منہ و لا یدوی عنی الا انا و علی شیخ ابن تمیم کا یہ قول کہ فلان جمیع مدللین الاسلام یبلغہم العلو عن الرسول من غیر علی یا فان ہو کلا لہو یكون ایدون عن علی الا شیعاً قبلہ وانما کان غالب علمہ فی الکوفہ وغیر ہا سے کہ آپ نے مدینہ مدینہ میں اپنی عمر کا زیادہ حصہ بسر کیا ہے اور اناسم اصحاب شش شیخین وغیرہما رضی اللہ عنہم مشکل و مشکل امر میں آپ سے مستفید ہو کر تھے پٹنا پھر علامہ نووی تہذیب الاسما میں لکھتے ہیں و سوال کبار الصحابة لہ ورجوعہم الی فتاواہ و احوالہ فی السواطن الکثیرۃ والمسائل المعضلات مشہور (یعنی اکابر اصحاب کا استفادہ اور مشکلات میں حل طلبی مشہور ہے۔ ایسا ہی ابن روزہما سے قول ہے۔ رجوع الصحابة الیہ فی الفتویٰ غیبر بعد لانہ کان من مفتی الصحابة والرجوع الی المفتی من شان المستفتین وان رجوع عمر الیہ کہ رجوع الائمة و ولا العادل الی علماء الائمة۔ علامہ علی ذخیرۃ المائل میں لکھتے ہیں۔ ولو یکن یسأل منهم واحداً و کلہو یسالہ مسترشداً وما ذلک الا لخمود ناد السوال تحت نورا لاطلاع۔ یعنی علی کرم اللہ وجہہ کسی سے کسی مسئلہ کی دریافت نہیں فرماتے تھے اور سب

لے علی میرے علم کا دروازہ اور میری امت تک وہ چیز پہنچانے والا ہے جس کے ساتھ میں بھیجا گیا۔ میرے علم کا برتن اور دروازہ ہے۔ ملے وہ پہلا شخص ہے اور پہلا شخص ہے جو بہشت میں مجھ سے صحافہ کرے گا۔ ملے علی وہ باب خطبہ میں جو اس میں داخل ہوا ہوا منہا جو باوجود ہوا لگاؤ ہے اے علی تو خدا کی رحمت ہے۔

صحابہ کرامؓ آپ سے مستفید ہوتے تھے جس کی وجہ سے اس کے اوروں کی طرف سے بھی کچھ نہ بچی کہ روشنی اطلاع کے نیچے سوال اور دریافت کرنے کی آگ مدغم ہو گئی تھی۔ مکہ معظمہ میں آپ ابتداً عمر سے ہجرت تک تشریف فرماتے۔ اور ہجرت کے بعد بھی کئی مرتباً مکہ معظمہ میں تشریف لائے ہوتے ہیں۔ پھر کیسے تصور ہو سکتا ہے کہ اہل مکہ کو آپ کا علم نہیں پہنچا اور نیز عبداللہ بن عباسؓ بن کوشرف تلمذ و شاگردی علی کرم اللہ وجہہ کا حال ہے عرصہ دراز تک مکہ میں قیوم ہو کر اشاعت علم فرماتے رہے۔ چنانچہ علامہ ذہبیؒ تذکرۃ الحقاظ میں ترجمہ ابن عباسؓ لکھتے ہیں:

الاعمش عن ابی وائل قال استعمل علی ابن عباس علی الحج فخطب یومئذ خطبہ یومئذ خطبہ الترتک والروم لاسلاموا وقرأ علیہم سورۃ النور فجعل یفسرہا یعنی علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے خاص شاگرد عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو آیام حج میں عامل بنا کر بھیجا۔ ابن عباسؓ نے وہاں پر ایسا پرتاثر و پربلاغت خطبہ پڑھا کہ کفار ترک اور روم بھی اس کو سُننے تو ضرور اسلام قبول کر لیتے۔ پھر سورہ کوڑکی تفسیر بیان فرماتے رہے۔ طبقات میں محمد سعد بن مریع البصری لکھتے ہیں (انحد بن محمد بن عمرو حدیثی وائل بن ابی یاسر عن طلحة بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر عن ابیہ عن عائشۃ انها نظرت الی ابن عباس ومعہ الخلق لیالی الحج وهو یسئل عن المناسک فقالت هو اعلم من بقی المناسک) یعنی اہل المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے عبداللہ بن عباسؓ کے بارہ میں فرمایا اس حالت میں کہ آیام حج میں لوگ عبداللہ بن عباسؓ سے مناسک حج دریافت کر رہے تھے کہ باقی ماندہ اصحاب میں سے وہ مناسک کا علم زیادہ رکھتا ہے۔ ایسا ہی ابو محمد یوسف بن عبداللہ مغربی قرطبی استیعاب میں لکھتے ہیں۔ روینان عبد اللہ بن صفوان مریو ما بعد عبد اللہ بن عباسؓ بمکہ فرمایا فیہا جماعۃ من طالبی الفقہ و مرید اربعین اللہ بن عباس فرمایا فیہا جماعۃ یتناولون الطعام فدخل علی ابن الزبیر فقال لہ اصبحت واللہ کما قال الشاعر

فان تصحبک من الايام قارعة لویبک منک علی دنیا و لا دین

قال وما ذاک یا عرج فقال ہذا انبعاث احدہما یفقدہ الناس والآخر یطعم الناس فما ابقی اللک حکمۃ الی آخر القصة یعنی عبداللہ بن صفوان ایک روز مکہ میں عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن عباسؓ کے مکالموں کے پاس سے گزرا۔ کیا دیکھا ہے کہ عبداللہ بن عباسؓ طلبہ کو علم دین پڑھا رہا ہے اور عبداللہ بن عباسؓ کو کھانا کھلا رہا ہے اس کے بعد عبداللہ بن زبیر وانی مکہ کے پاس جا کر کہنے لگا کہ تم میرا حال تو ایسا ہی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

اگر زمانہ سے تجھے کوئی حادثہ پیش آئے تو تو اس قابل نہیں

کہ تجھ پر دنیا کے لحاظ سے رویا جاتے یا دین کی وجہ سے

اس پر عبداللہ بن زبیر نے کہا کہ اُسے منکرے کیا بات ہے عبداللہ بن صفوان نے کہا تجاس کا ایک بیٹا علم دین پڑھانے کی وجہ سے قیام ہو رہا ہے اور دوسروں کو کھانا کھلاتا ہے۔ پھر تمہارے لیے انھوں نے خصال حمیرہ و کمالات سے کیا چھوڑا اور تو کس کام کا ہو۔ وانی نے عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ تجاس کے دو لوگوں بیٹوں سے جا کر کہہ دو کہ امیر المؤمنین (عبداللہ بن زبیرؓ) کہتے ہیں کہ تم دو نومرہ لپنے طلباء۔ متعلقین اہل عراق کے مکہ سے نکل جاؤ۔ واکفعلت و فعلت و زینب الیساکرول گا اور ایسا عبداللہ بن عباسؓ نے جواباً لکھ کر بھیجا کہ ہمارے پاس یا علم کا طالب آتا ہے یا فضل یعنی خود کا خواہاں، بغیر ان کے اور کوئی نہیں آتا تو ان میں سے کس کو روکے گا۔ ابو الطیف و ائمہ کئی بوجہ مستفیدین کے تھا کہنے لگا۔

لا در درالیالی کیفیت یضحکنا منها خطوب اصاحب و تبکینا

ومثل ما يحدث الايام من غير
كنا نحي ابن عباس فيفتينا
ولا يزال عبید اللہ مترعة
فالبر و والدين والديا بلارهما
ان النبی هو النور الی کسکطت
ور هطت عصمتی ذینا ولهم
خفیع تمنعنا منهم و تمنعهم
منا و توذیهم فینا و توذینا
ولست فاعله رحماً ولا سباً
یا ابن الزبیر ولا اولی به دینا

لن یوتی اللہ انسانا بغضهم

فی الدین خیر ولا فی الامر تمکینا

ان اشعار کا مختصر مطلب یہ ہے کہ حضرت عبداللہ و حضرت عبداللہ فرزند ان عباس رضی اللہ عنہم دینی اور دنیاوی فوائد کے لحاظ سے مرتبہ خلافتی ہیں اور یہی شان قائدانہ نبوت کی ہے جن کی مثال دوسروں میں شکل ملتی ہے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی عظمت میں قیاضی اور تعلیم دینی پر تاریخ شہادت دیتی ہے تعجب یہ ہے کہ ابن تیمیہ خود اہل مکہ کو جو ہر شرف تلمذ ابن عباسؓ تفسیر دانی میں سب سے بڑھ کر عالم مانتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی آقان میں لکھتے ہیں۔ قال ابن تیمیہ اعلم الناس بالتفسیر اهل مکة لا فہوا اصحاب ابن عباس رضی اللہ عنہما کم جاهد وعطا ابن ابی ریحاب و حکمۃ مولی ابن عباس و سعید بن جبیر و طائوس وغیرہم۔

اب شام کا حال سنئے۔ شام کے عالم بروایت اکابر علماء اہل سنت، ابوالدرداء سے جو عبداللہ بن سعید کے شاگرد ہیں اور وہ تمیز و تشخیص یافتہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے ہیں چنانچہ علامہ ذہبیؒ تذکرۃ الحقاظ میں ترجمہ ابودرداء لکھتے ہیں۔ وكان عالم اهل الشام ومقری اهل دمشق وفقههم وقاضیہم اور اخطب غوارزی کتاب المناقب میں لکھتے ہیں۔ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ العلماء ثلثة رجل بالشام یعنی بنفسه و رجل بالكوفة یعنی عبد اللہ بن مسعود و رجل بالمدينة یعنی علیاً الذی بالشام یسأل الذی بالكوفة والذی بالكوفة یسأل الذی بالمدينة والذی بالمدينة یسأل الذی بالکوفۃ والذی بالکوفۃ یسأل الذی بالشام یعنی ابودرداء فرماتے ہیں کہ عالم تین ہیں۔ ایک تو شام میں یعنی خود ابودرداء اور دوسرا کوفہ میں یعنی عبداللہ بن مسعود اور تیسرا مدینہ میں یعنی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ شامی عن الحاجت کوئی سے پوچھتا ہے اور کوئی مدنی سے اور کوئی مدنی (یعنی سیدنا علیؓ) سے نہیں پوچھتا۔ اور محب طبری زبیر نغمہ میں لکھتا ہے۔ عن ابی الزعراء عن عبد اللہ قال علماء الارض ثلثة عالم بالشام و عالم بالحجاز و عالم بالعراق فاما عالم اهل الشام فہو ابودرداء و اما عالم اهل الحجاز فہو ابن ابی طالب و اما عالم اهل العراق فہو لکھو و عالم اهل الشام و عالم اهل العراق یحتاجان الی عالم اهل الحجاز و عالم اهل الحجاز لا یحتاج الیہما اخرجہ الحضرمی۔

اور بصرہ کے متعلق تاریخ دان پڑھتی نہیں کہ سیدنا علیؓ بنفس نفیس خود بصرہ میں تشریف فرما ہوئے اور اپنے بیٹے ابیہ و اعوانو خطب سے لوگوں کو بہرہ یاب و مستفید فرمایا جیسا کہ تاریخ طبری وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور یہی ثابت ہے کہ آپ نے اپنے

عبدالصفت میں بصرہ کی حکومت اپنے خاص شاگرد یعنی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو عطا فرمائی تھی اور اہل بصرہ وقتاً فوقتاً فیضیاب ہوتے رہے پھر کئی تیس لاکھ کیا جا سکتا ہے کہ سیدنا علی کا علم بصرہ میں نہیں پہنچا تھا اسد الغابہ میں ترجمہ ابن عباس مذکور ہے۔ واستعمله علی بن ابی طالب علی البصرۃ فبقی علیہا امیراً ثم فرارھا قبل ان یقتل علی بن ابی طالب وعاد الی الحجاز وشہد مع علی صغیرین وکان احد الامراء یعنی آپ نے ابن عباس کو بصرہ کا امیر بنا دیا تھا پھر وہ قبل از شہادت علیؑ ابن ابی طالب حجاز کو لوٹ آئے۔ وہ جنگ صفین میں بھی سیدنا علیؑ رحمہ اللہ وہبہ کے ساتھ منصب امارت پر تھے۔

ابن حجر اصحاب میں لکھتے ہیں۔ و ذکر خلفہ ان علیاً والہ البصرۃ وکان علی المیسرۃ یوم صفین واستخلف ابوالاسود علی الصلوٰۃ و زیاد علی الخراج وکان استکبہ فلو یزل ابن عباس علی البصرۃ حتی قتل علی فاستخلف علی البصرۃ عبد اللہ بن العاص و مضی الی الحجاز علامہ ذہبی تذکرۃ الخلفاء میں ترجمہ ابن عباس لکھتے ہیں۔ المدائنی عن لعیب بن حفص قال ابوبکر قد مر ابن عباس علینا البصرۃ ومانی العرب مثلہ جمعا وعلما وایانا وجمالا وکمالا طبقات میں ہے۔ اخبارنا عبد اللہ بن جعفر الرقی نامعمر بن سلیمان عن ابیہ عن الحسن قال اول من عرف بالبصرۃ عبد اللہ بن عباس قال وکان متبحرا کثیر العلو قال فقراء سورة المقرہ فضہا آیتہ آیتہ یعنی حسن بصریؒ لکھتے ہیں کہ بصرہ میں سب سے اول ابن عباس نے لوگوں کو دین کا شفا کیا ہے۔ اور ابن عباسؑ علم کے بحر تھے پچھانے والے تھے۔ ابن حجر نے اصحاب میں کہا ہے۔ و اخرج الذہبی بسند الہ ان ابن عباس کان یعشی الناس فی رمضان وھو امیر البصرۃ فما ینقضی الشهر حتی یفقیھو۔ ان روایات مقلدہ بالاسے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ کا یہ قول کہ لکھنا اور دین اور بصرہ و شام میں علم غیریؑ سے پہنچا تھا اور علیؑ کا علم کو فہمک محروم تھا وہ بھی قلیل اس قدر خلافت واقع اور مخالف اپنے تصدیق کے سبب اہل سنت مثل ابن حجر وغیرہ اس پر متیقن ہیں کہ علم تصوفی کے بیان سے عبارات قاصر ہیں کیوں نہ ہو۔ وہ علیؑ ہی تھے جو کو فہم کے سہ پر سادگی قبل ان تفقد فی الخرفانے تھے جس کا مطلب یہ ہے۔ اے لوگو! میرے انتقال سے پہلے جس امر کی دریافت کرنی چاہو کرو میرے اندر بہت علم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لغاب ہے۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے مجھے پر علم عطا کیا ہے میری طرف وحی نہیں آیا قسم بخدا اگر مجھے ایک سہر پر بٹھا کر دریافت کیا جائے تو اہل تورات کو تورات اور اہل انجیل کو انجیل کے مطابق فتویٰ دوں۔ اگر اللہ تعالیٰ تورات اور انجیل کو گویا کرے تو وہ کہیں کہ علیؑ نے سچ کہا ہے اور تم کو مطابق اس کے دے لیا ہے کہ جو کچھ میں انما لیا ہے (و انفقہم متقونی ان ینکبوا الخ لا تعقلون۔ (سورہ بقرہ - ۲۴۰) حالانکہ تم کتاب پڑھتے ہو پس کیوں نہیں جانتے)

وہ علیؑ ہی ہیں جنھوں نے اپنے سینہ مبارک کی طرف اشارہ فرما کر کہا کہ اس جگہ (سینہ میں بہت علم ہیں) کاش کہ میں ان کے لینے والا کوئی پاتا۔ اور اگر میں چاہوں تو سورۃ فاتحہ کی تفسیر اتنی بڑی لکھوں جس کو شتر (۷) اونٹ اٹھائیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر ساری دنیا آپ کے علم کو سمجھتی تو جی ختم ہوتے نہ آتا۔ آپ کے علم کی بکثرت اشاعت مدینہ منورہ میں ہوتی ہے کیونکہ خلفائے ثلاثہ اور باقی اصحاب کا مشکل میں آپ کی طرف رجوع ہوتا تھا۔ اور اپنے اعلیٰ درجہ کے شاگردوں کی تعلیم مثل حضرت سلمانؓ و ابوذرؓ و مقدادؓ و عمارؓ وغیرہم اور اپنے قریبی رشتہ داروں مثل عبد اللہ بن عباسؓ اور قترۃ العینینؓ رسول انصاریؓ و جگر پارہ ثبوت زہر شہیدۃ النساءؓ و سرور جان مرقیہؓ و سیدنا حسنؓ و سیدنا حسینؓ کو افاضہ و علوم اسرار کی تعلیم جو ہر فراغت مدینہ منورہ ہی میں ہوتی تھی۔ گو دین تو آپ نابینا و قاسطین و مارقبن کے قتال میں بکثرت مصروف رہے پھر نہ معلوم ابن تیمیہ نے دانہا کا غالب علمہ کی کوفتہ کس بنا

پر لکھ دیا اور اس پر بھی انکشاف نہیں کی بلکہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ اہل کوفہ نے بھی علم قرآن و سنت، خلافت مرقیہؓ کا علم ہی سے حاصل کیا جو تھا۔ تاریخ شاہد ہے کہ کوفہ میں مسلمانوں کا قیام سترہ برس ہوا ہے۔ اور غیبیہ ثنائی کا انتقال سترہ برس ہو گیا اس سچہ سال کے قبل عرصہ میں کتاب و سنت کا علم اس قدر حاصل ہو گیا تھا کہ سیدنا علیؑ جیسے بحر کے کنارے بھی مستفیق ہو گئے جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں۔ ومع هذا فاهل الکوفۃ کانوا تعلموا القرآن والسنتہ من قبل ان یتولی عثمان فضلہ عن علیؑ لیکرہوا آیتا ثقات اہل سنت ثابت ہے کہ عبد فاروقؓ میں کوفیوں کی تعلیم کے لیے تالیف ثنائی نے عمارؓ ابن یاسرؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ کو بھیجا تھا جو سیدنا علیؑ رحمہ اللہ وہبہ کے شاگرد تھے چنانچہ اس پر روایات ذیل شاہد ہیں۔

طبقات میں ہے۔ اخبارنا عفان بن مسعود وموسى بن اسمعيل قال ناوهيب عن داؤد عن عامرنا مهاجر عبد اللہ بن مسعود کان یحضر فخللا عمر الی الکوفۃ وکتب الیہو انی واللہ الذی لا الہ الا هو ان شرت کم بہ علی فحسی فخذ وامنہ۔

ایسا ہی طبقات میں ترجمہ حضرت عمارؓ اور اسحاق بن علیؓ میں ترجمہ ابن مسعودؓ و ترجمہ عمارؓ اور اسد الغابہ میں ترجمہ ابن مسعودؓ و عمارؓ اور تذکرۃ الخلفاء میں ترجمہ ابن مسعودؓ اور اصحاب میں ترجمہ عبد اللہ بن مسعودؓ و عمارؓ مذکور ہے یعنی حضرت عرضی رضی اللہ عنہما کو فہم کو لکھتے ہیں کہ قسم بخدا جس کے سوا اور کوئی نبی نہیں کہ میں نے تم لوگوں کو اپنی جان پر سپرد کر لیا ہے۔ اگرچہ مجھ کو بھی عبد اللہ بن مسعودؓ کی دار الخلافہ کے واقعات میں حاجت و ضرورت تھی مگر میں نے اس کو تمھاری طرف بھیج دیا ہے تم اس سے علم سیکھو۔ مسلمان اللہ کی شان تصوفی سے کہ تالیف ثنائی نے عظیم الشان صحابی علیؑ رحمہ اللہ وہبہ کے شاگرد کی طرف اپنے فیصلہ جات میں تھی ہیں شیخ ابن تیمیہ کا یہ قول کہ اہل میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی تعلیم و اقامت نسبت مرقیہؓ کی تعلیم و اقامت کے زیادہ رہی۔ کما قال وقلیہ معاذ بن جبل لاهل الیمن ومقامہ فیہوا اکثر من علی ولہذا ادوی اہل یمن عن معاذ بن جبل انکم مسمارواہ عن علیؑ اگر سب پہلو سے مانی لیا جائے تو جی ان کے مفید مطلب نہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں پہلے جناب خالد بن ولیدؓ کو بغرض دعوت اسلام بھیجا تھا جس پر ہر صدمہ چھڑا ہیکہ کوئی شخص مشرف باسلام نہ ہو ایدازان سیدنا علیؑ رحمہ اللہ وہبہ جیسے گئے اور ایسا مفید ثابت ہوا کہ بغیر عدل و قائل قبیلہ ہمدان کے سارے لوگ ایک ہی دن میں مسلمان ہو گئے۔ اس خبر کے سننے پر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ شکر سجالاتے اور پاک زبان حق ترجمان سے دو دفعہ ارشاد ہوا کہ السلام علی ہمدان۔ اس سے موازنہ کیا جا سکتا ہے کہ تصوفی تعلیم نسبت دیگر تعلیمات کے کیا اثر و افاضہ رکھتی ہے۔ قاعدہ ہے کہ فیما بہ تعلیم ایک اعلیٰ درجہ کے محقق فصیح بلیغ کے اور ایک معمولی عالم کے برفرق ہوتا ہے۔ حضورؐ سے ہی عرصہ میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کرام کو اتنے احکام و شریعت کی تعلیم فرمائی جس کا عنصر عیشی فوح علیہ السلام اپنے اس قدر دراز عرصہ میں اپنی اہمیت کو نہ پہنچا سکے۔ اپنے خطبات میں سیدنا علیؑ رحمہ اللہ وہبہ نے صاف فرمایا ہے۔ لا یقاس بال محمد صلی اللہ علیہ وسلم من ہذا الامۃ احدی الا یعنی آل پاک محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کو مساوات نہیں پھر شیخ ابن تیمیہ کا قول و شرح وغیرہ من اکابر التابعین انما تفقیھوا علی معاذ بن جبل، یعنی اکابر تابعین میں سے شرح وغیرہ نے علم دین کی تعلیم معاذ بن جبل سے پائی تھی کس قدر بے بنیاد ہے۔ اگر تابعین کو چھوڑ دیتے۔ پہلے قاضی شریح کا حال سمجھئے۔ علامہ نووی تہذیب الاسما میں لکھتے ہیں۔ ادرك النسبی صلی اللہ علیہ وسلم ولولہ وقیل لقبہ والمشہور الاول قال یحیی بن معین کان فی زمن النسبی صلی اللہ علیہ وسلم ولولہ لیس مع منہ روی عن عمر بن الخطاب وعلی و ابن مسعود وزید بن حارثہ و عبد الرحمن بن ابی بکر و

حسین بن علیؑ امیر عرب سیدنا علی بن ابی طالب کو پہنچتا ہے پہلا سلسلہ حماد ابراہیم نخعی علقمہ، عبد اللہ بن سعید، علی کرم اللہ وجہہ
 علیہم الرضوان، ڈوسرا امام جعفر صادق، امام محمد باقر، امام زین العابدین، امام حسین، سیدنا علیؑ علیہم السلام (واجب بنی) اکامام
 ابوالحسن الحسن بن علی بن ابی طالب کے بیٹے کی کتابہ لائی من بخارا اخبارنا ابوالحسن ابراہیم بن اسمعیل الزاهد الصفا اخبارنا
 ابو علی المحسین بن علی الصفا را ابو نصر احمد بن محمد بن مسلم اخبارنا ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عمر اخبارنا
 ابو محمد اخبارنا باسنادہ الی ابی الی البخاری قال دخل ابو حنیفہ علی جعفر بن محمد الصادق فلما نظر الیہ
 جعفر قال کافی النظر لیک وانت نجی سنة جلی صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما ندرت وتكون مفزعا لكل
 مملوہ وغیا تا لکل مہموم بک یسلک المتحیرون اذا وقعوا فہد یھدوا علی الواضح من الطریق اذا تحیروا
 فلک من اللہ العون والتوفیق حتی یسلک الرایون بک الطریق۔ (منقب ابی حنیفہ للکدی صاحب فتاویٰ بزادہ)
 یعنی ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب امام جعفر صادق علیہ وعلی آبانہ السلام کی عالی جناب میں شرف حضور حاصل کیا
 حضرت امام جعفر صادق نے دیکھتے ہی فرمایا کہ گویا میں تجھے اپنے نانا پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا اس کے مٹ جانے کے بعد
 زندہ کرنے والا دیکھتا ہوں اور تو میرا مہموم مہموم (مکین) کے لیے جانے پناہ اور فریادیں ہوگا راستہ میں کھڑا ہونے والا جبریت ڈھیری
 رہنمائی سے شاہی راستہ پوچھے گا پس تیرے لیے خدا کی جانب سے امداد اور توفیق ہوتا کہ خدا کی لوگ تیرے ارشاد کی امداد سے
 راستہ میں چلیں اس سے شبہ حضرت کا یہ اعتراف ہی جاتا رہا کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید کیوں کی جاتی ہے۔

ایسا ہی امام مالک ابن انس نے زبیر رانی سے علم حاصل کیا اور اس نے عمرہ سے اور مکہ سے عبد اللہ بن عباس سے اور
 اس نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے اور نیز فقہائے صحابہ عمر بن خطاب اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فقہ علی کرم اللہ وجہہ
 سے لی ہے خلیفہ ثانی کا رجوع بہر شکل میں علی کی طرف اور ان کے فتوہ لولاعلی لہاک عمرا اور لالقدت لمعضلہ لیس لہا
 ابوالحسن اور الاصفہان احسن فی المسجد وعلی حاضر مشور سے یعنی اگر علیؑ موجود نہ ہوتا اس میں شک نہیں کہ عمرؓ کو جو غلطی
 ہلاک ہو گیا تھا، مسجد میں علیؑ موجود کی وقت کسی کو فتویٰ دینے کا حق نہیں، ایسا ہی امامیہ و اشاعہ و ماتریدیہ و معتزلہ و غیر ہم
 کے علوم کا منتہی الیہ بھی علی بن ابی طالب ہی ہیں بسلاہ نبیہ کے فقہی صادر نہ تھا سبعا بلا تاہل اشارہ خطیب میں کہنے والے آپ ہی ہیں۔
 ششماہی پر وضع عمل اور ایسا ہی حامل زانہ کے فقہی آپ ہی ہیں۔ ایسا ہی بوجہ بہت خلیفہ ثانی شاملہ عورت کا چکر گرجانے پر بھی آپ
 نے ہی خلیفہ ثانی کو فرمایا تھا عدلیک غدرک یعنی تجھ پر اسے عمرؓ ایک غلام کا آواز کرنا واجب ہے، حالانکہ پہلے خلیفہ ثانی کو اکابر صحابہ سے
 دریافت کرنے پر جواب ملا تھا "الاشیخ عدلیک انما انت مودب" یعنی آپ پر کوئی چیز واجب نہیں کہ آپ کو تک آپ اوب کھانے والے
 ہیں، ان اصحاب کے متعلق سیدنا علیؑ فرماتے ہیں "ان كانوا اقبوک فقد عشوک وان کان هذا جھلک لہم فقد اخطاوا"
 یعنی اصحاب نے اگر تمہاری وجاہت کی وجہ سے ایسا کیا ہے تو انھوں نے تیرے ساتھ دھوکا کیا ہے اور اگر ان کا مبلغ علیؑ اتنا ہی
 تھا تو انھوں نے علم میں غلطی اور خطا کی ہے علم بریت اور نحو کے نو جد بھی آپ ہی ہیں۔ ابوالاسود دہلی پر اصول و قوانین کا اطلاق
 آپ نے فرمایا ہے۔ انال کلام کلہ ثلثۃ اشیاء اسم، فعل، حروف، بجز کی تقسیم معرفہ اور مکرمہ کی طرف اور اعراب کی
 رفع نصب و جزم پر۔

امام ابو حنیفہ کی علمی شان

امام ابو حنیفہ کوئی شخص سے فقہ و حدیث لینے والوں کے نام بالتفصیل اگر یہاں پر لکھے جائیں تو ایک کتاب بن جائے،
 مثل اور نقل ہوگی۔ لہذا ہم صرف ان شہروں کا نام لکھ دیتے ہیں جن کے بابائیاں نے حدیث و فقہ امام صاحبؑ سے لی ہے۔
 اہل مکہ، اہل مدینہ، اہل کوفہ، اہل بصرہ، اہل واسط، اہل موصل، اہل الجزیرہ، اہل الرافض، اہل نصیبین، اہل شوق،
 اہل الرطہ، اہل مصر، اہل ایمن، اہل یمامہ، اہل البحرین، اہل بغداد، اہل الایوان، اہل کرمان، اہل صہبان، اہل ملوان،
 اہل استرا آباد، اہل جہدان، اہل نہاوند، اہل الری، اہل قوسم والداغان، اہل طبرستان، اہل جرجان، اہل نیشاپور،
 اہل سرخس، اہل مساب، اہل مرو، اہل بخارا، اہل سمرقند، اہل کیش، اہل صنعان، اہل ترند، اہل پنج، اہل ہرات، اہل قستان،
 اہل جہستان، اہل الزوم، اہل خوارزم۔

علاوہ ان کے ایسے لوگ بھی ہیں جن کا نام نامی کتابوں میں درج ہے اور شہر نامعلوم۔ امرا اربعہ کے بعد محدثین و فقہا
 و عوام، گزشتہ اور موجودہ زمانہ میں، اگر غور سے دیکھا جائے تو روضے زمین پر جتنے حنفی، مالکی، شوافع، حنبلی تھے اور ہیں،
 باسثناء ان قلیل افراد کے جو بڑے خویش اپنے تئیں مستغنی از فقہ سمجھتے ہیں اور عنذ الحاجت واقعات کے پیش آنے پر کتب فقہ
 کی پناہ لیتے ہیں علم تصوف کے حقائق و معارف ایسا ہی قال و حال سب کے لیے منتہی الیہ آپ ہی ہیں۔
 معذرا میں مسطورہ بالا سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ بے شک آل حضرت علیؑ اللہ علیہم و آلہم سلم علوم حقہ کے لیے بمنزلہ شہر کے ہیں اور
 سیدنا علی کرم اللہ وجہہ مثل دروازہ اس شہر کے۔ اسی دروازہ کی طرف خلفائے ثلاثہ اور غیر ہم کا رجوع رہا رضی اللہ عنہم اور ہر شکل میں
 باب العلم سیدنا علیؑ سے شکل کشائی ہوتی رہی۔

و اتحد عوانا ان الحمد لله رب العالمین وقد بقی خباہی فی زواہی الکلام
 و فیما ذکر کفاہیة لمن انصف و علی اللہ التوکل و بہ الاعتصام

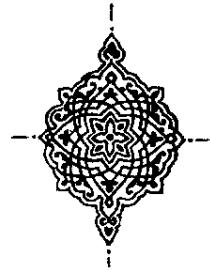
www.faiiz-e-nisbat.weebly.com



تمت

گزشتہ صفحات میں مولف محترم نے ان چند مسائل پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے جو صدیوں سے اُمتِ مومنین کے مختلف فرقوں کے درمیان باعث نزاع و تفریق بنے ہوئے ہیں۔ مندرجہ بالا جائزہ سے یہ بات اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ خلفائے راشدین کے اپنے زمانہ میں یا تو ان مسائل کا سرے سے کوئی وجود ہی نہ تھا یا اگر تھا بھی تو ان کی اہمیت بالکل فرعی اور عارضی رہی۔ اور باہمی افہام و تفہیم سے اختلافات جلد ہی رفع ہو گئے۔ اگر خلفائے اربعہ صحیحہم الرضوان کا مسئلہ خلافت یا کسی اور اہم مسئلہ میں کوئی شدید اختلاف ہوتا تو اُمتِ مسلمہ اُس کا بل اتحاد کا مظاہرہ کبھی نہ کر سکتی تھی جس کی بدولت اُس فور میں حیرت انگیز شہرت سے پھیلا اور کفر و الحاد کے مراکز کے بعد دگرے اٹھا دھینکے گئے حقیقت یہ ہے کہ ان مسائل کو ان خلفائے راشدین نے غور سے حل کر لیا تھا اور اُن کی بڑھتی ہوئی قوت کو اشاعت و اختراق کے ذریعہ کمزور کر دینا چاہتے تھے۔ بد قسمتی سے ان عناصر کو اپنے ناپاک عوام میں توقع سے بڑھ کر کامیابی ہوئی اور وقت گزرنے کے ساتھ ان مسائل کی شدت اور ان کے غیر خوشگوار اثرات کی وسعت میں اضافہ ہی ہوتا گیا۔

مولف محترم کی رائے میں فریقین متعلقہ (یعنی خوارج و اہل تشیع کا اس سلسلہ میں طرز عمل و حقیقت اُس افراط و تفریط اور غلو کا نتیجہ ہے جو انھوں نے اپنے اپنے مسلک میں اختیار کیا۔ اور جس سے بچنے کے لیے اُمتِ مسلمہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بار بار تاکید فرمائی گئی ہے۔ اگر فریقین ٹھنڈے دل سے اور فہم و فراست سے کام لیتے ہوتے ان مسائل پر غور کرتے تو انھیں آسانی سے یہ احساس ہو جاتا کہ یہ مسائل ایسے نہیں کہ ان کی بنا پر اتحادِ مسلمین کو پارہ پارہ کیا جائے۔ کتاب کا اختتام ہم اس ضروری تہنید سے کرتے ہیں جو مولف محترم نے خود ارشاد فرمائی۔



ضروری تہنید

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى... يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَعَلُوا الْوَحْيَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ صَلَتُوا مِنْ قَبْلِهِ
وَأَصَلُّوا كَثِيرًا وَوَضَلُّوا عَنِ سَوَاءِ السَّبِيلِ ○ (المَائِدَةُ: ۷۷)

ترجمہ۔ اے اہل کتاب دین کی بات میں ناحق مبالغہ نہ کرو اور ایسے لوگوں کی خواہشات کے پیچھے نہ چلو جو پہلے (خود بھی) گمراہ ہوئے اور بہت سے دوسروں کو بھی گمراہ کیا اور سیدھے راستے سے بھٹک گئے۔

اللہ تعالیٰ کو اعتدال اور میانہ روی ہر کام میں پسند ہے اور یہی صراطِ مستقیم ہے جس کی درخواست کے لیے ہم مومنین غلو اور تجاوز کو دین ہی میں ہو جو بظلمات و غضب الہی ہے بہت سے ایسے کام ہیں جو نبی ذمہ صحیح بلکہ جملہ اسباب کمال ایمان کمانے کے مستحق ہوتے ہیں۔ باوجود اس کے بوجہ غلو اور حد سے بڑھ جانے کے بظہانت اور فاسد الرئیس انسان الہی امور صحیحہ سے نتائج فاسدہ استنباط کر لیتا ہے۔ حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ ایسے نتائج کو شیاطینِ معنویہ سے تعبیر فرماتے ہیں مثلاً حُب اہل بیعت بشہادتِ قرآن و حدیث و قرارِ اہل کمال ایمان کا موجب ہے بلکہ بلحاظ اصول بین ایمان سمجھا گیا ہے۔ اس اصل صحیح میں غلو کرنے والے دو فریق ہوئے۔ ایک فریق نے بغض و سبب صحابہ کرام کا راستہ لے لیا کہ انھوں نے بعداً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درخیاں اُن کے اہل بیعت کا منصب اور حق منصب کر لیا ہے۔ دوسرا فریق معاذ اللہ خدا و رسول اور ہر نبی نیک کے گستاخ ہوئے بدیں خیال کر رہے ہیں اور صحابہ سے تقدیم پر نفس کیوں نہیں وارد ہوئی۔ یہ سب اسی اصل صحیح حُب اہل بیعت میں غلو کے نتائج فاسدہ ہیں۔ ایسے ہی اللہ کے نیک بندوں کی محبت خدا کے قرب کے ذرائع سے ہے۔ اس کے باوجود اگر حد سے بڑھ جائے یعنی انھیں نیک بندوں کو مجبور بنا لیا جائے یا اُن کو مستغفل طور پر تصرف کرنے والے سمجھ لیا جائے یا اس طرح تصرف میں شریک سمجھا جائے کہ اللہ تعالیٰ اُن کی شرکت کے بغیر جہان کا انتظام نہیں چلا سکتا۔ جیسے سلاطین و اُمراء اپنے نائبین حکام کے بغیر سلطنت کا انتظام نہیں چلا سکتے اور اُن کی بات ماننے پر مجبور ہوتے ہیں تو یہی محبت موجب شریک ہو جائے گی اور وہی محبت شریک اور ناقابلِ حضرت ہو جائے گا۔ لہذا حُب اہل بیعت و قبولانِ خدا صاحبِ اعتدال اور صراطِ مستقیم پر قائم رہنے والوں کے لیے تو مفید و موجب کمال ہونی لیکن افراط و تفریط کرنے والے دو فریق جملہ گمراہوں کے ہوتے۔

